

الرسالة المفيدة في شرح الفائدة الجلية

أكرم غانم إسماعيل تكاي

الإصدار الأول
الموصل - العراق
محرم - ١٤٣٥ هـ

الرسالة المفيدة في شرح الفائدة الجليلة

أكرم غانم إسماعيل تكاي

الإصدار الأول

الموصل - العراق

محرم - ١٤٣٥ هـ

❖ اياك ان تتكلم في مسألة ليس لك فيها امام.

الامام احمد بن حنبل
سير أعلام النبلاء للإمام الذهبي

❖ إن الأدب مع الله تبارك وتعالى هو القيام بدينه والتأدب بآدابه ظاهراً وباطناً.
ولا يستقيم لأحد قط الأدب مع الله إلا بثلاثة أشياء:
معرفته بأسمائه وصفاته،
ومعرفته بدينه وشرعه وما يحب وما يكره،
ونفس مستعدة قابلة لينة متهيئة لقبول الحق علماً وعملاً وحالاً،
والله المستعان.

الشيخ ابن القيم الجوزية
مدارج السالكين

❖ وكل ما توهمه قلبك أو سنع في مجاري فكرك أو خطر في بالك من حسن أو بهاء أو شرف أو ضياء أو جمال أو شبح مماثل أو شخص متمثل، فالله تعالى بخلاف ذلك، وإقرأ (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ)، ألا ترى أنه لما تجلى للجبل تدكدك لعظيم هيبتِهِ، فكما أنه لا يتجلى لشيء إلا اندك كذلك لا يتوهمه قلب إلا هلك، وارض لله بما رضيه لنفسه وقف عند خبره لنفسه مسلماً مستسلماً مصداقاً.

مرعي بن يوسف الكرمي المقدسي
أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات
والآيات المحكمات والمشتبهات

❖ لو أننا نؤمن بما تقتضيه أسماء الله وصفاته لوجدت الاستقامة كاملة فينا، فالله المستعان.

محمد بن صالح العثيمين الشيخ
شرح العقيدة الواسطية

❖ ولا شك أن الإنحراف الخطير الذي يعيشه العالم الإسلامي اليوم - في العقيدة وغيرها - ناشئ من التخبط في دراسة العقيدة الإسلامية، والعدول عن مصادرها الأصلية، ومن التخبط في المنهج الذي تدرس به هذه العقيدة.

الدكتور عبد الرحمن المحمود
القضاء والقدر

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله.
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) (آل عمران/ ١٠٢)
(يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا) (النساء/ ١)
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٥﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا) (الأحزاب / ٧٠ و ٧١).^١

أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وآله وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار.
وبعد:

الفائدة الجليلة هي فصل من كتاب بدائع الفوائد للعلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى، وهي فائدة قيمة ونفيسة جمع فيها رحمه الله تعالى أهم القواعد في باب الأسماء والصفات.
وسبق أن اعتمدت هذه الفائدة الجليلة لما فيها من القواعد المهمة؛ مع شرح يسير لها من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية والعلامة ابن القيم رحمهما الله تعالى، وأقوال السادة العلماء المعاصرين جزاهم الله خيرا، وذلك في كتاب الأسماء الحسنى في الكتاب والسنة (الإصدار الثاني)، وكتاب الوجيز في توحيد الأسماء الحسنى (الإصدار الأول)، ولأهمية الموضوع رأيت من الأفضل افرادها بشرح مستقل^٢؛ مستفيدا مما توفر لدي من مصادر جديدة لكتب الاعتقاد على منهج أهل السنة والجماعة.
والقواعد في باب الأسماء والصفات كثيرة، إلا أن ما ذكره العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى يعد من أهم القواعد الجامعة، وتجد غيرها منتشرة في كتب الاعتقاد لأئمة وعلماء أهل السنة والجماعة جزاهم الله خيرا.

أسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعله خالصا لوجهه الكريم، ويبارك في جهود العاملين للإسلام، ويرزق الجميع حسن القصد وإتباع الحق.
وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه^٣ أجمعين.

وكتب ذلكم

أكرم غانم إسماعيل تكاي

الموصل / محرم ١٤٣٥ هـ

E-mail: agtd61@yahoo.com

Gmail: agtd1961@gmail.com

^١ هذه خطبة الحاجة التي كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلمها أصحابه، وكان السلف الصالح يقدمونها بين يدي دروسهم وكتبهم ومختلف شؤونهم. انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ١/ ص ٢٨ للشيخ الألباني، وخطبة الحاجة له، وهي رسالة لطيفة جمع فيها طرق الحديث وألفاظه، نشرها المكتب الإسلامي - زهير الشاويش.

^٢ النسخة المعتمدة في الشرح من تحقيق الشيخ علي بن محمد العمران وشراف الشيخ بكر بن عبد الله أبو زيد، الناشر دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، ١٤٢٥ هـ.

^٣ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (وددت أنا قد رأينا إخواننا، قالوا: أولسنا إخوانك يا رسول الله؟ قال: أنتم أصحابي، وإخواننا الذين لم يأتوا بعد). رواه مسلم عن أبي هريرة، وغيره بلفظ: (إخواني الذين آمنوا بي ولم يروني)، وهو مخرج في السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني برقم / ٢٩٢٧.

الرسالة المفيدة

في

شرح

الفائدة الجليلة

تمهيد

أقسام ما يجري صفة أو خبراً عن الرب تبارك وتعالى

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:
فائدة جليلة أقسام ما يجري صفة أو خبراً على الرب تبارك وتعالى
ما يجري صفة أو خبراً على الرب تبارك وتعالى أقسام:
أحدها: ما يرجع إلى نفس الذات، كقولك: ذات، وموجود، وشيء.
الثاني: ما يرجع إلى صفات معنوية، كالعليم، والقدير، والسميع.
الثالث: ما يرجع إلى أفعاله، نحو: الخالق والرزاق.
الرابع: ما يرجع إلى التنزيه المحض، ولا بد من تضمنه ثبوتاً؛ إذ لا كمال في العدم المحض؛ كالقدوس والسلام.

الخامس: ولم يذكره أكثر الناس، وهو الاسم الدال على جملة أوصاف عديدة لا تختص بصفة معينة، بل هو دال على معانٍ لا على معنى مفرد، نحو: المجيد، العظيم، الصمد، فإن المجيد: من اتصف بصفات متعددة من صفات الكمال، ولفظه يدل على هذا، فإنه موضوع للسعة والكثرة والزيادة، فمنه: (استمجد المرخ والعفار)^٤ وأمجد الناقة علفاً. ومنه: رب العرش المجيد، صفة للعرش لسعته وعظمه وشرفه.
وتأمل كيف جاء هذا الاسم مقترباً بطلب الصلاة من الله على رسوله كما علمناه صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأنه في مقام طلب المزيد والتعرض لسعة العطاء وكثرته ودوامه، فأتى في هذا المطلوب باسم يقتضيه، كما تقول: (اغفر لي وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم)، ولا يحسن (إنك أنت السميع البصير)، فهو راجع إلى المتوسل إليه بأسمائه وصفاته، وهو من أقرب الوسائل وأحبها إليه. ومنه الحديث الذي في المسند والترمذي (ألظوا ببياد الجلال والإكرام)^٥ ومنه (اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السماوات والأرض يا ذا الجلال والإكرام)^٦ فهذا سؤال له وتوسل إليه وبحمده، وأنه الذي لا إله إلا هو المنان، فهو توسل إليه بأسمائه وصفاته، وما أحق ذلك بالإجابة وأعظمه موقعاً عند المسؤول، وهذا باب عظيم من أبواب التوحيد أشرنا إليه إشارة، وقد فتح لمن بصّره الله.
ولنرجع إلى المقصود، وهو وصفه تعالى بالاسم المتضمن لصفات عديدة؛ فالعظيم من اتصف بصفات كثيرة من صفات الكمال. وكذلك الصمد، قال ابن عباس: هو السيد الذي كمل في سؤده.
وقال ابن وائل: هو السيد الذي انتهى سؤده.
وقال عكرمة: الذي ليس فوقه أحد، وكذلك قال الزجاج: الذي ينتهي إليه السؤدد فقد صمد له كل شيء. وقال ابن الأنباري: (لا خلاف بين أهل اللغة أن الصمد السيد الذي ليس فوقه أحد، الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم وأمورهم). واشتقاقه يدل على هذا، فإنه من الجمع والقصد فهو الذي اجتمع القصد نحوه، واجتمعت فيه صفات السؤدد، وهذا أصله في اللغة كما قال:

^٤ المرخ والعفار: نوع من الشجر، سريع الوري، ويقال في المثل: (في كل شجر نار)، واستمجد المرخ والعفار استمجد: استفضل، أي (استكثر من النار) كأنهما أخذاً من النار ما هو حسبهما فصلحاً للاقتداح بهما، ويقال: لأنهما يسرعان الوري، فشبهها بمن يكثر من العطاء طلباً للمجد. وانظر غير مأمور تاج العروس من جواهر القاموس / محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى: ١٢٠٥ هـ)، تحقيق مجموعة من المحققين.

^٥ رواه الترمذي عن أنس وأحمد والنسائي والحاكم عن ربيعة بن عامر. قال الشيخ الألباني: (صحيح) وانظر غير مأمور الحديث/ ١٢٥٠ في صحيح الجامع الصغير وزيادته.

^٦ رواه أبو داود والنسائي وأحمد البخاري في الأدب المفرد، وصححه الألباني / وانظر غير مأمور تخريج الحديث - ١٣٤٢ في صحيح أبي داود، والأدب المفرد الحديث / ٧٠٥ - الألباني ٥٤٣.

ألا بكر الناعي بخير بني أسد بعمر بن يربوع وبالسيد الصمد والعرب تسمى أشرافها: بالصمد؛ لاجتماع قصد القاصدين إليه، واجتماع صفات السيادة فيه. السادس: صفة تحصل من اقتران أحد الإسمين والوصفين بالآخر، وذلك قدر زائد على مفرديهما نحو: الغني الحميد، العفو القدير، الحميد المجيد، وهكذا عامة الصفات المقتزنة والأسماء المزدوجة في القرآن، فإن الغني صفة كمال، والحمد كذلك، واجتماع الغنى مع الحمد كمال آخر، فله ثناء من غناه، وثناء من حمده، وثناء من اجتماعهما، وكذلك: العفو القدير، والحميد المجيد، والعزيز الحكيم، فتأمله فإنه من أشرف المعارف وأما صفات السلب المحض؛ فلا تدخل في أوصافه تعالى إلا أن تكون متضمنة لثبوت؛ ك (الأحد) المتضمن لانفراده بالربوبية والإلهية، (والسلام) المتضمن لبراءته من كل نقص يضاد كماله، وكذلك الإخبار عنه بالسُّلُوب؛ هو لتضمنها ثبوتاً كقوله تعالى: (لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ) (البقرة/٢٥٥)، فإنه متضمن لكمال حياته وقيوميته، وكذلك قوله تعالى: (وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ) (ق/٣٨)، متضمن لكمال قدرته، وكذلك قوله: (وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) (يونس/٦١)، متضمن لكمال علمه، وكذلك قوله: (لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ) (الإخلاص/٣)، متضمن لكمال صمديته وغناه، وكذلك قوله: (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) (الإخلاص/٤)، متضمن لتفرد بكماله وأنه لا نظير له، وكذلك قوله تعالى: (لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ) (الأنعام/١٠٣)، متضمن لعظمته، وأنه جلَّ عن أن يدرك بحيث يحاط به وهذا مطرد في كل ما وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنَ السُّلُوبِ).^٧

أقسام ما يوصف به الله تعالى ويخبر عنه سبحانه: قلت:

الصفة: أي ما يضاف إلى الله عز وجل على وجه الصفة والنعته، وهي المعنى القائم بالذات فقط (بالموصوف). أما الخبر: فهو ما يخبر به عن الله تعالى؛ وهو غير الصفة (أي: ليس وصفاً).

قوله: أحدها: ما يرجع إلى نفس الذات كقولك: ذات وموجود وشيء. أي ما يرجع إلى نفس الذات، وذات الشيء حقيقته ونفسه. وهذا من باب ما يجري خبراً عن الله تعالى، كقولك ذات وموجود وشيء. فيصح أن يخبر عن الله تعالى بأنه شيء، بل هو أكبر كل شيء، قال تعالى: (قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ) (الأنعام/١٩). وروى الإمام البخاري في صحيحه / كتاب التوحيد / باب (قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ): (فَسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ شَيْئًا) إه.^٨

فائدة:

- ١/ الإخبار ليس وصفا قائما بالذات، وإنما هو راجع للذات نفسها.
- ٢/ الإخبار أن يخبر عن الله تعالى بألفاظ تدل على معنى صحيح، وإن لم تكن واردة في الكتاب والسنة.
- ٣/ الإخبار أن يخبر عن الله عز وجل بمضامين ما تحمله الأسماء والصفات (التوقيفية) من معاني، ولا يوصف الله عز وجل بهذه المضامين فضلاً من أن يُسمى عز وجل بها.

^٧ بدائع الفوائد/ الإمام أبي عبد الله محمد ابن أبي بكر ابن أيوب (٦٩١-٧٥١هـ)، تحقيق: علي بن محمد العمران، الطبعة الأولى، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، ١٤٢٥هـ، ١/ ص ٢٨٠-٢٨٤.

^٨ صحيح البخاري / كتاب التوحيد / ٢١-باب (قل أي شيء أكبر شهادة قل الله) الأنعام/١٩.

٤ / الإخبار أوسع من باب الأسماء والصفات والأفعال، لأن الإخبار باب مستفاد من اللوازم، لوازم كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه واله وسلم، إن صح أنه لازم (أي إن دلت عليه النصوص دلالة صحيحة بدلالة اللزوم).

مثاله: يصح الإخبار عن الله تعالى بانه (الاعز)، لأن من اسمائه الحسنی (العزیز) قال تعالى: (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ) (الشعراء/٢١٧)، ومن صفاته العلی (العزة) قال تعالى: (وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) (يونس/٦٥). ومن فعله سبحانه وتعالى أنه (يعز من يشاء) قال تعالى: (قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) (آل عمران/٢٦).

وقد جاء في الأثر من باب الإخبار عن عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما؛ أنهما كانا يقولان في السعي بين الصفا والمروة: (رب اغفر وارحم، وتجاوز عما تعلم؛ إنك أنت الأعزُّ الأكرم).^٩

ويصح الإخبار بأن الله ساتر، لأنه جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه واله وسلم أنه قال: (من ستر أخاه المسلم في الدنيا، ستره الله يوم القيامة)^{١٠}، فأضاف الستر إلى الله تعالى، فالساتر من باب الخبر لا من باب الأسماء والصفات.

قوله:

الثاني: ما يرجع إلى صفات معنوية كالعليم والقدير والسميع.

الثالث: ما يرجع إلى أفعاله نحو الخالق والرازق.

قلت: تنقسم صفات الله تعالى إلى ثلاثة أقسام:

١ / ذاتية معنوية.

الصفات المعنوية: هي الملازمة لذات الله تعالى، والتي لم يزل ولا يزال متصفا بها. أو بمعنى آخر: هي الصفات الدالة على معنى قائم بالذات (لا تنفك عن الذات) ولا تعلق لها بالمشيئة. ويمثل للصفات الذاتية: بالسمع والبصر والحياة والوجود وغير ذلك. وهي معنوية، لأن هذه الصفات معان.

والأسماء الحسنی متضمنة للصفات الذاتية (المعنوية) وهي مشتقة منها^{١١}،

فاسم الله تعالى الخالق متضمن لصفة الخلق، واسمه تعالى الرازق متضمن لصفة الرزق، واسمه تعالى السميع متضمن لصفة السمع، واسمه تعالى البصير متضمن لصفة البصر، واسمه تعالى العليم متضمن لصفة العلم، واسمه تعالى القدير متضمن لصفة القدرة.

^٩ رواه ابن أبي شيبة في (المصنف) (٦٨/٤)، والطبراني في (الدعاء) (٨٧٠)، والبيهقي في (السنن) (٩٥/٥)؛ موقوفاً على ابن مسعود رضي الله عنه، ورواه ابن أبي شيبة (٦٩/٤) موقوفاً على ابن عمر رضي الله عنهما.

وصحح الحافظ العراقي في (تخريج إحياء علوم الدين) (٣٢١/١) إسناد الموقوف على ابن مسعود رضي الله عنه. وقال الحافظ كما في (الفتوحات الربانية) (٤٠١/٤-٤٠٢) عن أثر ابن مسعود: (موقوف صحيح الإسناد).

وقال الشيخ الألباني في (مناسك الحج والعمرة) (ص ٢٨): (رواه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود وابن عمر رضي الله عنهما بإسنادين صحيحين).

^{١٠} قال الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة / ٢٣٤١: أخرجه أحمد (٤ / ٦٢ / ٥ / ٣٧٥) عن عبد الملك بن عمير عن هيب عن عمه قال: بلغ رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل من أصحاب النبي أنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (فذكره).

^{١١} قلت: مشتق منها أي أن كل اسم من أسماء الله تعالى دال على صفة كمال، بل أن بعض الأسماء دلت على جملة أوصاف.

٢/ ذاتية خبرية.

صفات خبرية ثبت بها الخبر من الكتاب والسنة. والعقل لا يدركها، ولولا أن الله سبحانه وتعالى أخبرنا عنها ما علمنا بها، وهي ليست معنى ولا فعلاً. مثل: الوجه، والعين، والساق، واليد.

قال تعالى: (وببقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) (الرحمن/٢٧)، وجه الله سبحانه وتعالى صفة من صفاته، والوجه صفة ذاتية خبرية، وليس صفة ذاتية معنوية، ولا فعلية.

٣/ فعلية.

الصفات الفعلية: هي أفعال الله تعالى التي تتعلق بمشيئته واختياره؛ أو بمعنى آخر هي أفعال الله تعالى التي تقع باختياره وإرادته ومشيئته. فمتى ما شاء فعلها ومتى شاء لم يفعلها. وأن كل صفة فعلية فإنها حادثة النوع لكنها قديمة الجنس. وتسمى الصفات الفعلية بالصفات الاختيارية. قال تعالى: (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْئَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ) (الروم/٥٤).

ويمثل للصفات الفعلية: بالنزول إلى السماء الدنيا في ثلث الليل الآخر، والرضى والغضب والخلق والرزق والإماتة والاحياء ونحو ذلك.

والصفات الاختيارية أعم من الصفات الفعلية لأنها:

١/ تشمل بعض الصفات الذاتية التي لها تعلق بالمشيئة، مثل: الكلام، السمع، البصر، الإرادة، المحبة، الرضا، الرحمة، الغضب، السخط.

٢/ تشمل الصفات الفعلية غير الذاتية:

مثل: الخلق، الإحسان، العدل. والاستواء، المجيء، الإتيان، النزول.

وأفعاله سبحانه وتعالى نوعان^{١٢}:

١. أفعال لازمة: ما كان منها متعلقاً بالذات الإلهية، وليس لها تأثير على المخلوقات، كالتكلم والنزول والاستواء إلى السماء والاستواء على العرش ومجيء الله تعالى يوم القيامة ونحو ذلك. وتسمى هذه الأفعال أفعال الصفات.

٢. أفعال متعدية: ما كان منها متعدياً إلى غيره، ولها تأثير على المخلوقات، كالخلق والرزق والاحياء والإماتة وأنواع التدبير الأخرى.

فهي أفعال لله عز وجل، لكنها متعدية إلى الخلق، وتسمى هذه الأفعال أفعال الربوبية.

فائدة:

قد تكون الصفة ذاتية وفعلية باعتبارين، كالكلام؛ فإنه باعتبار أصله صفة ذاتية؛ لأن الله لم يزل ولا يزال متكلماً، وباعتبار آحاد الكلام صفة فعلية؛ لأن الكلام يتعلق بمشيئته، يتكلم متى شاء بما شاء، وكل صفة تعلقت بمشيئته تعالى فإنها تابعة لحكمته، وقد تكون الحكمة معلومة لنا، وقد نعجز عن إدراكها، لكننا نعلم علم اليقين أنه سبحانه لا يشاء إلا وهو موافق لحكمته، كما يشير إليه قوله تعالى: (وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا) (الإنسان/٣٠).^{١٣}

^{١٢} انظر غير مأمور مجموع الفتاوى / شيخ الاسلام ابن تيمية ١٩/٨، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، ١٤١٦هـ/١٩٩٥م.

^{١٣} توحيد الأسماء والصفات / الشيخ محمد إبراهيم الحمد، ص ٢٥-٢٦، بدون ناشر.

قوله:

الرابع: ما يرجع إلى التنزيه المحض ولا بد من تضمنه ثبوتاً فلا كمال في العدم المحض؛ كالقدوس السلام. قلت: وهو اثبات الصفة من خلال النفي، وتنزيه الرب جل وعلا عن النقائص والعيوب، وعن مماثلة المخلوقات. وكل ما نفاه الله تعالى عن نفسه فإنه يتضمن معنى ثبوتي وإذا لم يتضمن المعنى الثبوتي لم يكن مدحاً بل هو عدم. فالمعنى الثبوتي كمال ضد المنفي، ففي الظلم يتضمن ثبات كمال العدل. أما النفي الصرف فهو عدم، والعدم ليس بشيء.

فائدة

(الصفات فيها مثبت وفيها منفي، أما الأسماء فكلها مثبتة. لكن أسماء الله تعالى المثبتة منها ما يدل على معنى إيجابي، ومنها ما يدل على معنى سلبي، وهذا هو مورد التقسيم في النفي والإثبات بالنسبة لأسماء الله. فمثال التي مدلولها إيجابي كثير. ومثال التي مدلولها سلبي: السلام. ومعنى السلام، قال العلماء: معناه: السالم من كل عيب. إذاً، فمدلوله سلبي، بمعنى: ليس فيه نقص ولا عيب، وكذلك القدوس قريب من معنى السلام، لأن معناه المنزه عن كل نقص وعيب. فصارت عبارة المؤلف^{١٤} سليمة وصحيحة، وهو لا يريد بالنسبة لأسماء أن هناك أسماء منفية، لأن الاسم المنفي ليس باسم لله، لكن مراده أن مدلولات أسماء الله ثبوتية وسلبية).^{١٥}

قوله:

الخامس: الاسم الدال على جملة أوصاف عديدة لا تختص بصفة معينة مثل المجيد، العظيم، الصمد. قلت:

اسم الله تعالى الصَّمَدُ: (أي المقصود في جميع الحوائج. فأهل العالم العلوي والسفلي مفتقرون إليه غاية الافتقار، يسألونه حوائجهم، ويرغبون إليه في مهماتهم، لأنه الكامل في أوصافه، العليم الذي قد كمل في علمه، الحليم الذي قد كمل في حلمه، الرحيم الذي كمل في رحمته الذي وسعت رحمته كل شيء، وهكذا سائر أوصافه).^{١٦}
(وَالصَّمَدُ: هُوَ الَّذِي يُصَمَدُ إِلَيْهِ فِي الْحَاجَاتِ، أَيْ: يُقَصَدُ لِكَوْنِهِ قَادِرًا عَلَى قَضَائِهَا، فَهُوَ فَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَالْقَبْضِ بِمَعْنَى الْمَقْبُوضِ لِأَنَّهُ مَصْمُودٌ إِلَيْهِ، أَيْ: مَقْصُودٌ إِلَيْهِ، قَالَ الزَّجَّاجُ: الصَّمَدُ: السَّنَدُ الَّذِي انْتَهَى إِلَيْهِ السُّؤْدُدُ، فَلَا سَيِّدَ فَوْقَهُ. قَالَ الشَّاعِرُ:
أَلَا بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِ بَنِي أَسَدٍ
بِعَمْرٍو بْنِ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصَّمَدِ
وَقِيلَ: مَعْنَى الصَّمَدِ: الدَّائِمُ الْبَاقِي الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزُولُ.
وَقِيلَ: مَعْنَى الصَّمَدِ مَا ذَكَرَهُ بَعْدَهُ مِنْ أَنَّهُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ.
وَقِيلَ: هُوَ الْمُسْتَعْنَى عَنْ كُلِّ أَحَدٍ، وَالْمُحْتَاجُ إِلَيْهِ كُلِّ أَحَدٍ.
وَقِيلَ: هُوَ الْمَقْصُودُ فِي الرِّغَائِبِ، وَالْمُسْتَعَانُ بِهِ فِي الْمَصَائِبِ، وَهَذَانِ الْقَوْلَانِ يَرْجِعَانِ إِلَى مَعْنَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ.
وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يُرِيدُ.
وَقِيلَ: هُوَ الْكَامِلُ الَّذِي لَا عَيْبَ فِيهِ).^{١٧}

^{١٤} يقصد شيخ الاسلام ابن تيمية، وقوله في الواسطية.

^{١٥} شرح العقيدة الواسطية / الشيخ محمد صالح العثيمين، ١ / ١٤٧-١٤٨. الناشر دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة السابعة، ١٤٢٢هـ.

^{١٦} تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان/ الشيخ عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (المتوفى ١٣٧٦هـ)، تحقيق عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ- ٢٠٠٠ م، ص ٩٣٧.

^{١٧} فتح القدير/ العلامة محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (المتوفى ١٢٥٠هـ)، الناشر دار ابن كثير، دار الكلم الطيب -دمشق، بيروت، الطبعة الأولى -١٤١٤ هـ، ٦٣٣/٥-٦٣٤.

قوله:

السادس: صفة تحصل من اقتران أحد الاسمين والوصفين بالآخر وذلك قدر زائد على مفرديهما نحو: الغني الحميد، العفو القدير، الحميد المجيد، الاحد الصمد.

قلت:

قوله تعالى: (والله غني حميد) (التغابن/٦) فالغنى صفة كمال، والحمد صفة كمال، واقتران غناه بحمده كمال أيضاً.

قوله تعالى: (والله عليم حكيم) (النساء/٢٦)، علمه كمال، وحكمته كمال، واقتران العلم بالحكمة كمال أيضاً. قوله تعالى: (وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) (المتحنة/٧)، قدرته كمال ومغفرته كمال، واقتران القدرة بالمغفرة كمال أيضاً.

قوله صلى الله عليه واله وسلم: (الواحد الصمد)، (هذين الاسمين يستلزمان سائر أسماء الله الحسنى وما فيها من التوحيد كله قولاً وعملاً والنبي صلى الله عليه وسلم ذكر هذين الاسمين فقال:

(الله الواحد الصمد تعدل ثلث القرآن)^{١٨}، وذلك أن كونه أحداً وكونه الصمد يتضمن أنه الذي يقصده كل شيء لذاته ولما يطلب منه وأنه مستغن بنفسه عن كل شيء وأنه بحيث لا يجوز عليه التفرق والفناء وأنه لا نظير له في شيء من صفاته ونحو ذلك مما ينافي الصمدية وهذا يوجب أن يكون حياً عالماً قديراً ملكاً قدوساً سلاماً مهيمناً عزيزاً جباراً متكبراً).^{١٩}

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: (وفي هذا أظهر الدلالة على أن أسماء الرب تعالى مشتقة من أوصاف ومعان قامت به، وأن كل اسم يناسب ما ذكر معه، واقترن به، من فعله وأمره، والله الموفق للصواب).^{٢٠}

^{١٨} قال الشيخ الالباني في صحيح الترغيب والترهيب / ١٥٨٨ - (صحيح): وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: (أعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة فشق ذلك عليهم وقالوا أينما يطيق ذلك يا رسول الله فقال الله الواحد الصمد ثلث القرآن) رواه البخاري ومسلم والنسائي.

^{١٩} بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية/ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى ٧٢٨هـ)، تحقيق مجموعة من المحققين، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، الطبعة: الأولى، ١٤٢٦هـ. ٥٤٢/٤.

^{٢٠} مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين/ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م، ٦٠/١.

القَوْلُ الْعَدَدُ الْعَشْرِينَ

فِي

بَابِ

الْأَسْمَاءِ وَالْأَصْفَاءِ

القاعدة الاولى

الاخبار عنه سبحانه وتعالى لا يستلزم إثباتا أو نفيا في أسمائه وصفاته

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

ويجب أن يُعَلَّمَ هنا أمور:

الأول: أن ما يدخل في باب الأخبار عنه تعالى أوسع مما يدخل في باب أسمائه وصفاته، كالشيء، والموجود، والقائم بنفسه، فإن هذا يُخبر به عنه، ولا يدخل في أسمائه الحسنى وصفاته العلى.^{٢١}

قلت: يشتمل توحيد الأسماء والصفات على ثلاثة أبواب:

١- باب الأسماء.

٢- باب الصفات.

٣- باب الأخبار.

وباب الأسماء هو أخص تلك الأبواب، وباب الصفات أوسع من باب الأسماء، وباب الأخبار أوسع منهما.

قال الشيخ عبد الرحيم بن صمايل العلياني السلمي:

(يطلق على الله عز وجل ثلاثة أمور:

الأول: الاسم.

الثاني: الصفة.

الثالث: الخبر.

وبين هذه الثلاثة الأمور فروق يمكن أن نذكر شيئا منها.

أما الاسم^{٢٢}: فهو ما يدل على ذات الله سبحانه وتعالى مع دلالاته على صفة الكمال، وكل ما دل على ذات الله

سبحانه وتعالى ودل على صفة كمال فهو اسم الله سبحانه وتعالى.

وأما الصفة: فإنها التي تدل على معنى قائم بالذات فقط، ومن هنا نلاحظ أن الاسم يدل على أمرين، والصفة تدل على أمر واحد.

فالأمران الأولان اللذان يدل عليهما الاسم: دلالاته على الذات ودلالاته على صفة يحملها هذا الاسم، وأما الصفة فإنها تدل على أمر واحد وهو مجرد الوصف، هذا من جهة. ومن جهة أخرى فإن الاسم هو الذي يعبد له، فيقال

^{٢١} بدائع الفوائد / ابن القيم - ١/ ص ٢٨٤.

^{٢٢} قلت: للاسم في اللغة العربية علامات: -

(العلامات التي يتميز بها الاسم عن كل من الفعل والحرف خمس هي:

١- الجر: مثل قولنا (على الباغي تدور الدوائر).

٢- التنوين: مثل (قوة خير من ضعف، وصراحة خير من نفاق).

٣- النداء: مثل (يا محمد، يا خالد) ومن ذلك قول القرآن: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ) (التحریم/١). وقوله: (قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ) (هود/٤٨).

٤- أل: كما جاء في قول المتنبي:

الخيْلُ واللَّيْلُ والبيداءُ تعرفني والسيفُ والرمحُ والقرطاسُ والقلمُ

٥- الإسناد للاسم: بمعنى أن يكون الاسم متحدثا عنه، بأن يكون مثلاً مبتدأ وله خبر يتحدث عنه به، أو أن يكون فاعلاً أو نائب فاعل.

ويتحدث عنه بالفعل، كقولنا (أخذتُ موضعي بين شَبَابِ الوطن فنحن جميعاً مسؤولون عن مستقبله) فالتاء في (أخذتُ)

اسم، دل على ذلك إسناد الفعل (أخذ) إليها، والضمير (نحن) اسم، دل على ذلك أيضاً الإسناد إليه، حيث أكمله الخبر

(مسؤولون).

(وخلاصة الأمر في ذلك أنه يكفي في تمييز الاسم مجرد قبول علامة من العلامات، كما أنه يكفي من ذلك علامة واحدة

فأكثر) إه باختصار من (النحو المصفى) - محمد عيّد، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة، الاصدار (٣.١)

في الرحمن عبد الرحمن، ويقال في العزيز عبد العزيز، ويقال في الكريم عبد الكريم، لكن الصفة لا يعبد لها، فلا يقال في الرحمة مثلاً: عبد الرحمة، ولا يقال: عبد الملك، وعبد العزة. ومن جهة أخرى، فالاسم هو العلم في اللغة، والصفة هي المصدر، فمثلاً العزيز علم، وأما العزة فهي المصدر. وأسماء الله سبحانه وتعالى هي الأعلام التي تدل على ذات الله عز وجل وتتضمن الصفات، فالعزيز والحليم والرحيم تتضمن العزة والحلم والرحمة، وهكذا فكل اسم من أسماء الله يتضمن صفة من صفاته. وأما الخبر فهو ما يطلق على الله عز وجل بغير توقف، كأن يقال: إن الله سبحانه وتعالى واجب الوجود مثلاً، أو إن الله سبحانه وتعالى قديم أزلي، وهذه الألفاظ لم ترد في السنة ولم ترد في القرآن، لكن يصح إطلاقها على الله عز وجل من باب الخبر، ومن هذا الباب يصح ترجمة معاني أسماء الله في أي من الألفاظ السابقة وغيرها، وأهم شيء ألا يدل هذا اللفظ على نقص أو ذم، وإنما يدل على معنى حسن أو على أقل تقدير لا يجوز على معنى سيئ، فيقال مثلاً: الله عز وجل شيء موجود، ويمكن أن يقال: واجب الوجود، وقد ذكر أهل العلم في ضمن ردودهم على الفرق الضالة ذكر بعض الأمور التي أضافوها إلى الله سبحانه وتعالى ولم يرد فيها نص من القرآن أو السنة، لكنهم لم يدرجوها على أنها أسماء من أسماء الله أو على أنها صفات من صفاته، وإنما أضافوها على سبيل الخبر والحكاية، ولهذا هناك قاعدة، وهي أن باب الخبر واسع، وباب الصفات أضيق منه، وباب الأسماء أضيق من باب الصفات.

ومن جملة الفروق بين الأسماء والصفات من جهة وبين الخبر من جهة أخرى، هو أن الأسماء والصفات توقيفية، يعني: مبنية على النص من القرآن ومن السنة، بينما الخبر ليس مبنياً على النص، لكنه مبني على المعنى الصحيح الثابت لله سبحانه وتعالى، هذا من جهة. ومن جهة أخرى فإن الاسم يدعى به؛ فيقال: يا عزيز يا كريم، لكن ما يخبر به عن الله لا يدعى به، فلا يقال: يا واجب الوجود مثلاً.

كما أن الأسماء والصفات جميعاً قد بلغت الغاية في الحسن، بينما الأخبار لا يشترط أن تكون حسنة بمعنى: لا يشترط أن تكون أحسن ما يكون من الألفاظ، وإنما أهم شيء أن تدل على المعنى بغير تضمن للنقص وللإساءة، وإنما تدل على المعنى الصحيح، مثل الموجود فيصح أن يحكى عن الله عز وجل بأنه موجود، بينما كلمة موجود لا تتضمن مدحاً ولا تتضمن معنى حسناً، لكن يصح أن يخبر عن الله عز وجل بها، ولهذا قد يستغرب بعض طلاب العلم عندما يقرأ كلاماً - مثلاً - لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول فيه إن الله عز وجل واجب الوجود وأنه قديم أزلي، ويحكي عنه بألفاظ لم ترد في الكتاب والسنة. وذلك أن باب الأخبار واسع وأهم شيء هو أن يكون المعنى صحيحاً، وفيها ترجمة لأسماء الله سبحانه وتعالى، ويصح ترجمة أسماء الله لغير العرب وتقريب معانيها إلى أفهامهم بألفاظ ليست واردة في القرآن وليست واردة في السنة مادامت دلت على معنى صحيح. إه^{٢٣}

و(باب الإخبار عن الله تعالى أوسع من باب الأفعال، وباب الأفعال أوسع من باب الصفات، وباب الصفات أوسع من باب الأسماء الحسنى. ومن باب الإخبار أن نخبر عن الله جل وعلا بفعل أو بصفة أو باسم، لكنه ليس من باب وصف الله جل وعلا به وإنما من جهة الإخبار لا جهة الوصف. وإذا كان الإخبار بمعنى صحيح لم ينف في الكتاب والسنة وثبت جنسه في الكتاب والسنة فإنه لا بأس أن يخبر عن ذلك).^{٢٤} وما قالوه من أن باب الأفعال أوسع يعنون به أن ليس كل فعل أضيف إلى الله جل وعلا سيكون فيه إثبات الصفة على وجه الإطلاق بل قد يطلق الفعل ويراد به إثبات الصفة على وجه التقييد^{٢٥}). كما أن باب الصفات أوسع من باب الأسماء؛ فقد تطلق الصفة على الله عز وجل ولا يصح اشتقاق الاسم من الصفة. الاسم.

^{٢٣} شرح القواعد المثلى / دروس صوتية قام بتقريغها موقع الشبكة الإسلامية - <http://www.islamweb.net>، الدرس / ٢. وانظر غير مأمور: أسماء الله الحسنى/ الشيخ عبد الله بن صالح الغصن، دار الوطن، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ، ص ١٣٩-١٤٢.

^{٢٤} شرح الواسطية / الشيخ صالح بن عبد العزيز آل الشيخ. نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة - الإصدار (٣٠١٣).
^{٢٥} شرح العقيدة الواسطية/ للشيخ العلامة صالح بن عبد العزيز آل الشيخ - دروس صوتية من المكتبة الشاملة، الإصدار ٣٠٤٨.

جاء لفظ الصفة في السنة النبوية، روى الامام البخاري واللفظ له والامام مسلم في صحيحيهما، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ، وَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِ فَيَخْتِمُ بِ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: (سَلُّوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ). فَسَأَلُوهُ فَقَالَ: لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ، وَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَقْرَأَ بِهَا. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ).

الاسم والصفة والفعل

من حيث الاصل اللغوي:

الأسماء أصول الصفات والصفات فروعها، والصفات أصول الأفعال والأفعال فروعها.^{٢٦}

ومن حيث الاصطلاح:

باب الأسماء الحسنى أضيق من باب الصفات، وباب الصفات أضيق من باب الأفعال، وباب الأفعال أضيق من باب الإخبار عن الله عز وجل.

أو بمعنى آخر:

باب الإخبار عن الله عز وجل أوسع من باب الأفعال، وباب الأفعال أوسع من باب الصفات، وباب الصفات أوسع من باب الأسماء الحسنى.

فلا يصح أن نشق الصفات من الأفعال.

ولا يصح أن نشق الأسماء من الصفات والأفعال.

ولا بأس أن يخبر عن الله تعالى بفعل أو صفة أو اسم، شرط أن يكون بمعنى صحيح لم ينف في الكتاب والسنة، وثبت جنسه في الكتاب والسنة.

^{٢٦} انظر غير مأمور: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك/ ابن عقيل، عبد الله بن عبد الرحمن العقيلي الهمداني المصري (المتوفى ٧٦٩هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر دار التراث - القاهرة، دار مصر للطباعة، سعيد جودة السحار وشركاه، الطبعة العشرون ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م، ٢/ص ١٦٩-١٧١:

مدلولي الفعل كأمن من أمن
وكونه أصلاً لهذين انتخب

المصدر اسم ما سوى الزمان من
بمثله أو فعل أو وصف نصب

(الفعل يدل على شيئين الحدث والزمان ف (قام) يدل على (قيام) في زمن ماضٍ، و(يقوم) يدل على (قيام) في الحال أو الاستقبال، و(قم) يدل على (قيام) في الاستقبال، والقيام: هو الحدث وهو أحد مدلولي الفعل؛ وهو المصدر، وهذا معنى قوله (ما سوى الزمان من مدلولي الفعل) فكأنه قال: المصدر اسم الحدث؛ كأمن فإنه أحد مدلولي أمن).
(ومذهب البصريين أن المصدر أصل والفعل والوصف مشتقان منه، وهذا معنى قوله (وكونه أصلاً لهذين انتخب) أي المختار أن المصدر أصل لهذين أي الفعل والوصف.
ومذهب الكوفيين أن الفعل أصل والمصدر مشتق منه.

وذهب قوم إلى أن المصدر أصل والفعل مشتق منه والوصف مشتق من الفعل.

وذهب ابن طلحة إلى أن كلا من المصدر والفعل أصل برأسه وليس أحدهما مشتقاً من الآخر).

وانظر: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك/ عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله ابن يوسف، أبو محمد، جمال الدين، ابن هشام (المتوفى ٧٦١هـ)، تحقيق يوسف الشيخ محمد البقاعي، الناشر دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ٢/ص ١٨٣-الحاشية/٥ من كلام المحقق.

قلت: خلاصة القول؛ الإخبار نوعان:

- ١/ الإخبار الثابت في الكتاب والسنة ك (الشيء) و(الصانع) ونحوها.
- ٢/ الإخبار بمعنى صحيح لم ينف في الكتاب والسنة وثبت جنسه في الكتاب والسنة، فإنه لا بأس أن يخبر به عن الله تعالى، كلفظ (الاعز) فقد دل عليه اسم الله تعالى (العزیز)، قال تعالى: (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (الحشر/ ٢٤) ودل عليه صفة (العزة) لله تعالى، قال تعالى: (فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) (النساء/ ١٣٩) ودل عليه فعل الله تعالى: (وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ) (آل عمران/ ٢٦).
- ولفظ (الستار) دل عليه اسم الله تعالى (الستير)، ودل عليه صفة (الستر) لله تعالى، روى الامام النسائي في السنن وصححه الشيخ الالباني: عن يعلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يغتسل بالبراز، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه، وقال: (إن الله عز وجل حلیم حيي ستير يحب الحياء والستر فإذا اغتسل أحدكم فليستتر)، ودل عليه فعل الله تعالى (ستر)، روى ابن حبان في صحيحه وصححه الشيخ الالباني في التعليقات الحسان/ ٥٣٥: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَنْ سَتَرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ فَرَجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ).
- ويصح الاخبار بأن الله تعالى: (قَدِيمٌ بِلَا ابْتَدَاءٍ)، لأنه مشتمل على معنى صحيح. أي أنه تعالى: لم يسبقه شيء، وذلك معنى اسمه تعالى (الاول)، وقد ورد على سبيل الاطلاق في الكتاب والسنة، قال الله تعالى: (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (الحديد/ ٣).
- وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: (اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء أقض عنا الدين وأغننا من الفقر).
- أما من جهة الوصف، فوصف الله تعالى بالقدم، لا بد فيه من دليل. وكذلك تسميته سبحانه وتعالى بالقديم، لا بد فيه من دليل. كما أن اسم القديم لا يدل على مدح كامل مطلق، ولذلك قيل: (قَدِيمٌ بِلَا ابْتَدَاءٍ). وهذا يدل على أن اسم القديم بحاجة إلى إضافة كلام حتى يُجعل حقا وحسنا ووصفا مشتملا على مدح حق.
- لذا يجب أن تكون الأسماء التي تُطلق على أنها من الأسماء الحسنى؛ صفات مدح وكمال ومطلقة غير مقيدة، وأما ما كان مقيدا، والمدح فيه بحال دون حال، فإنه لا يجوز أن يطلق في أسماء الله تعالى.

القاعدة الثانية

الصفة إذا كانت منقسمة إلى كمال ونقص لم تدخل بمطلقها في أسمائه تعالى

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الثاني: أن الصفة إذا كانت منقسمة إلى كمال ونقص لم تدخل بمطلقها في أسمائه بل يطلق عليه منها كمالها وهذا كالمريد والفاعل والصانع فإن هذه الألفاظ لا تدخل في أسمائه ولهذا غلط من سماه بالصانع عند الإطلاق بل هو الفعال لما يريد فإن الإرادة والفعل والصنع منقسمة ولهذا إنما أطلق على نفسه من ذلك أكمله فعلا وخبرا.^{٢٧}

قلت:

الصفة المقيدة.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وأما تسميته سبحانه بأنه مريد وأنه متكلم فإن هذين الاسمين لم يردا في القرآن ولا في الأسماء الحسنى المعروفة ومعناها حق ولكن الأسماء الحسنى المعروفة هي التي يدعى الله بها وهي التي جاءت في الكتاب والسنة وهي التي تقتضي المدح والثناء بنفسها) إه.^{٢٨}

فإنه سبحانه وتعالى لا يدعى إلا بأسمائه الحسنى خاصة، فلا يدعى ولا يسمى بالمريد والمتكلم، وإن كان معناها حقاً، فإنه يوصف بأنه مريد متكلم، ولا يسمى بهما، لأنهما ليسا من الأسماء الحسنى التوقيفية، فإن صفة الإرادة عند التجرد عن الإضافة توهم نقصاً فإن من الإرادة المحمودة إرادة العدل ومن الإرادة المذمومة إرادة الظلم. وكذلك صفة الكلام عند التجرد عن الإضافة توهم نقصاً فإن من الكلام ما هو محمود كالصدق، ومذموم كالكذب.

وقال العلامة ابن القيم الجوزية: (أن وصفه تعالى بكونه رحماناً رحيماً حقيقة أولى من وصفه بالإرادة، وذلك أن من أسمائه الحسنى الرحمن الرحيم، وليس في أسمائه الحسنى المريد، والمتكلمون يقولون مريد لبيان إثبات الصفة، وإلا فليس ذلك من أسمائه الحسنى، لأن الإرادة تناول ما يحسن إرادته وما لا يحسن، فلم يوصف بالاسم المطلق منها، كما ليس في أسمائه الحسنى الفاعل ولا المتكلم، وإنما كان فعلاً مريداً متكلماً بالصدق والعدل، فليس الوصف بمطلق الكلام ومطلق الإرادة ومطلق الفعل يقتضي مدحاً وحماً حتى يكون ذلك متعلقاً بما يحسن تعلقه به، بخلاف العليم القدير والعدل^{٢٩} والمحسن والرحمن الرحيم، فإن هذه كمالات في أنفسها لا تكون نقصاً ولا مستلزماً لنقص البتة.

فاذا قيل: إنه مريد حقيقة وله إرادة حقيقية، وليس من أسمائه الحسنى المريد، فلأن يكون رحماناً رحيماً حقيقة، وهو موصوف بالرحمة حقيقة، ومن أسمائه الرحمن الرحيم أولى وأحرى).^{٣٠}

قال الشيخ العثيمين رحمه الله تعالى: (وأما صفة الكمال بقيد، فهذه لا يوصف الله بها على الإطلاق إلا مقيداً، مثل: المكر، والخداع، والاستهزاء... وما أشبه ذلك، فهذه الصفات كمال بقيد، إذا كانت في مقابلة من يفعلون

^{٢٧} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٤.

^{٢٨} شرح العقيدة الأصفهانية/شيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق إبراهيم سعيداي، الناشر مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى

١٤١٥هـ، ص ١٩.

^{٢٩} قلت: لم يثبت في الكتاب والسنة اسم (العدل) على سبيل الإطلاق أو التسمية.

^{٣٠} مختصر الصواعق المرسلّة على الجهمية والمعتلة/ مؤلف الأصل: محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، اختصره: محمد بن محمد بن عبد الكريم بن رضوان البعلبي شمس الدين، ابن الموصلي (المتوفى ٧٧٤هـ)، تحقيق سيد إبراهيم، الناشر دار الحديث، القاهرة - مصر، ص ٣٦٥.

ذلك، فهي كمال، وإن ذكرت مطلقة، فلا تصح بالنسبة لله عز وجل، ولهذا لا يصح إطلاق وصفه بالماكر أو المستهزئ أو الخادع، بل تقيد فنقول: ماکر بالماكرين، مستهزئ بالمنافقين، خادع للمنافقين، كائد للكافرين، فتقيدها لأنها لم تأت إلا مقيدة.^{٣١}

وقال الشيخ يوسف الغفيص: (والصواب: أن الصفة تثبت لله سبحانه وتعالى على وجه سياقها في كلامه أو كلام نبيه صلى الله عليه وسلم، وإذا تأملت آيات الصفات في كلام الله، وفي أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم وجدت أن الصفات تنقسم إلى قسمين:

القسم الأول: صفات مطلقة.

القسم الثاني: صفات مقيدة.

ولهذا فإن الصفات المطلقة تثبت له سبحانه وتعالى إطلاقاً، وأما الصفات التي لم تذكر في القرآن أو في السنة إلا في سياق التقييد، فإنها لا تستعمل في مقام الإثبات له على الإطلاق، وإنما تستعمل تقييداً، وهذا هو أصل ضبط اللسان العربي؛ فإن لسان العرب من جهة فهم كلامهم، إنما يعتبر بالسياقات، ليس بأحد الكلمات، ولهذا قال ابن مالك:

كلامنا لفظ مفيد

.....

فلا بد أن يكون مركباً إما من فعل وفاعل، أو مما تحصل به الإفادة. فمثلاً: أن قوله تعالى: (إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا) ﴿٥٦﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ (الطارق/١٥-١٦)، وقوله تعالى: (وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ) (الأنفال: ٣٠)، مثل هذا السياق فيه تقييد؛ لأن الله لم يذكر المكر أو الكيد صفة له على الإطلاق، بل يعرف بالعقل والشرع أن ذكر المكر أو الكيد صفة لمعين على الإطلاق هو ذم وليس مدحاً. والله المثل الأعلى، لو قيل عن عالم ما: وكان، حافظاً، ثقة، مفسراً، فقيهاً، ماکراً، لما تأتى ذلك، وكان القول بأنه ماکر قدح وليس مدحاً. فالذي أوجب ذكر هذه القاعدة: أن هذه الصفات، إذا فكت عن سياق التقييد الذي وردت فيه لم تكن مدحاً على التحقيق. ولهذا يجب أن يلتزم في هذه الصفات بالسياق القرآني، فما ذكره الله مطلقاً أثبت له على الإطلاق كصفة العلم. ويقال: ومن صفاته: العلم، ومن صفاته: القدرة والرحمة، والعزة، والحكمة ... إلى غير ذلك. وأما الصفات التي لم تذكر إلا مقيدة بوجه: كالمكر، والكيد، وأمثال ذلك، فهذا يستعمل على وجه ذكره في القرآن. ولهذا لا يصح أن يقال: ومن صفاته المكر على الإطلاق؛ لأن الله لم يذكر المكر صفة له إلا مقيدة، والمكر على الإطلاق ليس صفة مدح.^{٣٢}

فائدة

- اسم (المريد) وصفة الإرادة، فلا يصح أن يشتق اسم المريد من صفة الإرادة لان الإرادة منقسمة إلى:
١/ إرادة محمودية؛ إرادة الخير إرادة المصلحة، إرادة النفع، إرادة موافقة للحكمة.
٢/ والقسم الآخر إرادة الشر، إرادة الفساد، إرادة ما لا يوافق الحكمة، إلى آخره.
فهنا لا يسمى الله تعالى باسم المريد، لأن هذا منقسم، مع أن الله تعالى يريد، فيطلق عليه الفعل، وهو سبحانه موصوف بالإرادة الكاملة، ولكن اسم المريد لا يكون من أسمائه لما تقدم ذكره.
- اسم (الصانع) لا يقال إنه من أسماء الله تعالى؛ لأن الصنع منقسم إلى:

١/ ما هو موافق للحكمة

٢/ ما هو ليس موافقاً للحكمة

والله يصنع وله الصنع سبحانه، كما قال (صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَضَ كُلَّ شَيْءٍ) (النمل: ٨٨) وهو سبحانه يصنع ما يشاء وصانع ما شاء، ولكن لم يُسمَّ الله تعالى باسم الصانع لأن الصنع منقسم كما تقدم.

^{٣١} شرح العقيدة الواسطية/ محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفى ١٤٢١هـ)، تحقيق سعد فواز الصميل، الناشر دار ابن الجوزي، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة الخامسة، ١٤١٩هـ، ص ١٤٣.

^{٣٢} شرح لمعة الاعتقاد/ لفضيلة الشيخ يوسف الغفيص - دروس صوتية، المكتبة الشاملة، الإصدار ٣.٤٨.

- اسم (المنتقم) لا يدخل في عداد الأسماء الحسنى؛ لانقسام مسمّاه وعدم دلالته على الكمال إلا إذا كان مخصوصاً مقيداً، كما في قوله تعالى: (فَأَنْتَقِمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا) (الروم/٤٧)، وقوله سبحانه وتعالى: (فَلَمَّا أَسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ) (الزخرف/٥٥).
 - اسم (الصاحب) و(ال خليفة) من قوله صلى الله عليه وسلم (اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوَى وَمِنْ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعَثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْظَرِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَإِذَا رَجَعْتَ فَاهُتًى وَزَادَ فِيهِمْ أَتَابُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ)^{٣٣}.
- فالصحبة عند التجرد عن الإضافة تكون في الخير والشر، والخلافة عند التجرد عن الإضافة تعني النيابة عن الغير، وتكون عن نقص، أو عن كمال، فلا يحمل النص الا على الكمال فيذكر الاسم بتقييده.
- اسم (الطبيب)

جاء في الحديث: (الله الطبيب، بل أنت رجل رفيق، طبيبها الذي خلقها).^{٣٤} فلا يصح إطلاق أسم الطبيب على الله تعالى لأنه ليس فيه كمال مطلق، ولا يصح إطلاقه الا بموضع الكمال مقيدا بالقرينة المنصوص عليها، طبيبها الذي خلقها.

وفي اللغة كلمة طب^{٣٥} لها معان منها:

الطَّبُّ (بالكسر): بِمَعْنَى الرِّفْقِ. أَوِ الطَّوِيَّةُ وَالشَّهْوَةُ وَالْإِرَادَةُ.

وَالطَّبُّ (بالضم): بِمَعْنَى السَّحْرِ.

وَالطَّبُّ (بالفتح): بِمَعْنَى الْمَاهِرِ الْحَاذِقِ، الرَّفِيقِ.

وَيُقَالُ رَجُلٌ مَطْبُوبٌ أَيْ مَسْحُورٌ كُنِيَ بِالطَّبِّ عَنِ السَّحْرِ

وَالطَّبِيبُ: كُلُّ حَازِقٍ عِنْدَ الْعَرَبِ فَهُوَ طَبِيبٌ.

وقال الشاعر:^{٣٦}

فإنك إن أبرأنتني لطبيب

فقلت لِعَرَافِ اليمامة داوني

والعراف: الطَّبِيبُ أَوِ الْكَاهِنُ.

قلت: فلا يقال الطبيب من أسماء الله تعالى؛ لأن من معان الطب؛ الرفق والتداوي والسحر، أي لأنه يوهم نقصا عند تجرده عن الاضافة، والصواب قول: الله طبيبنا.

فائدة

الاسم المطلق قد يأتي مقيدا، قال تعالى: (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا) (النساء/٨٦)، و(وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا) (الاحزاب/٣٩)، ففي الآية الاولى كان الاسم مطلقاً، وفي الثانية مقيداً، فالاسم المطلق لو قيد لا يحتمل نقصا، بأي وجه من الوجوه، أما الاسم المقيد لو أطلق فإنه يوهم نقصاً.

^{٣٣} رواه مسلم في كتاب الحج / باب مَا يَقُولُ إِذَا رَكِبَ إِلَى سَفَرٍ الْحَجِّ وَغَيْرِهِ / الحديث/١٣٤٢.

^{٣٤} رواه أبو داود في كتاب التَّزْجِيلِ / باب فِي الْخُضَابِ - الحديث/٣٦٧٤ وصححه الألباني في الصحيحة - الحديث/١٥٣٧.

^{٣٥} انظر غير مأمور: تاج العروس من جواهر القاموس / محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى/١٢٠٥هـ)، تحقيق مجموعة من المحققين، الناشر دار الهداية، ٢٥٨/٣ وما بعدها.

^{٣٦} المحكم والمحيط الأعظم/أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى (ت:٤٥٨هـ)، تحقيق عبد الحميد هندوي، الناشر دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م. ١٠٩/٢.

القاعدة الثالثة

لا يلزم من الاخبار عنه سبحانه وتعالى بالفعل مقيدا أن يشتق له اسم مطلق

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الثالث: أنه لا يلزم من الإخبار عنه بالفعل مقيدا أن يشتق له منه اسم مطلق كما غلط فيه بعض المتأخرين فجعل من أسمائه الحسنی المضل الفاتن الماكر تعالى الله عن قوله فإن هذه الأسماء لم يطلق عليه سبحانه منها إلا أفعال مخصوصة معينة فلا يجوز أن يسمى بأسمائها.^{٣٧}

قلت:

تأتي الصفة على لفظ الفعل، فلا تطلق على الله تعالى إلا على لفظ الفعل، (اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ)، فلا يصح قول: الله المستهزئ، بل يصح قول: الله مستهزئ بالمنافقين.

وقد تأتي الصفة على لفظ الفعل، وتأتي أيضاً مضافة، مثل: (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ)، فيصح قول: إن الله خادع للمنافقين، يخدع الله المنافقين، يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ، الله خادع للمنافقين.^{٣٨}

قال تعالى: (إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا) (الطارق/١٥-١٦). فإن نسبة هذا الفعل له تعالى من باب المقابلة (التقيد على سبيل المقابلة والجزاء) كقوله سبحانه وتعالى: (وَمَكْرُوا اللَّهَ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) (آل

عمران/٥٤)، فلا يجوز أن يشتق له من الفعل المقيد اسماً، وإنما يطلق في مقابل فعل العباد؛ لأنه في غير المقابلة لا يليق بالله تعالى، وفي معرض المقابلة فهو في غاية العلم والحكمة والقدرة. وحينئذ تدل على قدرة فاعلها على مقابلة عدوه بمثل فعله أو أشد، ولهذا لم يذكرها الله من صفاته على سبيل الإطلاق، وإنما ذكرها في مقابلة صفات أعدائه، ومعاملتهم بمثلها.

فوصف الله تعالى نفسه بأنه - يمكر - ولكن وصفاً مقيداً بمن - يمكر به - فقال: (وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) (الأنفال/٣٠)، فلا يصح أن يقال إن الله ماکر إلا إذا قيد، فقلت: ماکر بمن يمكر به، لأن المكر لا يكون مدحاً إلا حيث كان في مقابل مكر آخر ليتبين به أن قوة الله عز وجل أقوى من قوة هذا الماكر.

قال ابن القيم الجوزية: (فإن الفعل أوسع من الاسم، ولهذا أطلق الله على نفسه أفعالا لم يتسم منها بأسماء الفاعل، كأراد، وشاء، وأحدث، ولم يسم بالمريد والشائي والمحدث، كما لم يسم نفسه بالصانع والفاعل والمتقن وغير ذلك من الأسماء التي أطلق على نفسه، فباب الأفعال أوسع من باب الأسماء.

وقد أخطأ - أفتيح خطأ - من اشتق له من كل فعل اسماً، وبلغ بأسمائه زيادة على الألف، فسماه الماكر، والمخادع، والفاتن، والكائد ونحو ذلك.^{٣٩}

^{٣٧} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٥.

^{٣٨} انظر غير مأمور: تعليقات على شرح لمعة الاعتقاد / الشيخ عبد العزيز الراجحي. نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة - الإصدار ٣.٤٨.

^{٣٩} مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين / محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ) تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م. ٣٨٣/٢. وانظر غير مأمور: مختصر الصواعق المرسل على الجهمية والمعتلة،

مؤلف الأصل: محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ) اختصره: محمد بن محمد بن عبد الكريم بن رضوان البعلي شمس الدين، ابن الموصل (المتوفى ٧٧٤هـ) تحقيق سيد إبراهيم، الناشر دار الحديث، القاهرة - مصر، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م. ص ٣٠٧.

فائدة

قلت:

أضف الى ما تقدم في القاعدة الثانية والثالثة من أنواع التقييد:

١/ تقييد بالإضافة، فلا يصح إطلاق الاسم دون ذكر الإضافة، لذا يجب تقييده كما جاء في نص الكتاب والسنة. مثاله:

(الشديد) من قوله تعالى: (كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ) (آل عمران/ ١١). فتسميته تعالى بالشديد، لا يصح والصواب قول: الله شديد العقاب.

ومن الأسماء المقيدة بالإضافة: نور السماوات والأرض، جامع الناس، بديع السماوات والأرض، خير الرازقين. فلا يصح تسمية الله تعالى (النور، الجامع، البديع).

٢/ تقييد بالقرينة في سياق النص، فلا يصح إطلاق الاسم دون ذكر القرينة، لذا يجب تقييده كما جاء في نص الكتاب والسنة.

مثاله:

(المنزل) من قوله تعالى: (أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٥٦﴾ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ) (الواقعة/ ٦٨ و ٦٩). فلا يصح إطلاق اسم المنزل لأنه اسم مقيد والصواب: منزل الماء الذي تشربون.

٣/ التقييد الصريح، فلا يصح إطلاق الاسم دون ذكر التقييد.

(المحيط) من قوله تعالى: (أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ) (البقرة/ ١٩). فلا يصح إطلاق اسم المحيط لأنه اسم مقيد والصواب: محيط بالكافرين.^{٤٠}

(الهادي)

ورد مقيدا في قوله تعالى: (وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (الحج/ ٥٤) وقوله تعالى: (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا) (الفرقان/ ٣١)، ولم يرد دليل في الكتاب والسنة يدل على أن اسم (الهادي) من الأسماء المطلقة، وإنما ورد مقيدا، لان هدايته تعالى خاصة (مقيدة) بالمؤمنين، ولا يهدي سبحانه وتعالى القوم الظالمين، الفاسقين، الكافرين.

قال تعالى: (وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (النور/ ٤٦)، فالهداية هنا بمعنى الدلالة، والتوفيق؛ فهي شاملة للنوعين؛ وقوله تعالى: (من يشاء) يعني ممن يستحق الهداية؛ لأن كل شيء علق بمشيئة الله فإنه تابع لحكمته؛ فهو سبحانه وتعالى يهدي من يشاء إذا كان أهلا للهداية؛ وهو أعلم حيث يجعل هدايته. والله لا يمنع فضله عن أحد إلا إذا كان هذا الممنوع هو السبب؛ قال تعالى: (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) (البقرة/ ٢٥٨)؛ فظلمهم لم يهدهم الله.

أما الذين صدّقوا بالله تعالى اعتقاداً وقولا وعملا واستمسكوا بالنور الذي أنزل إليه، فسيدخلهم الجنة رحمة منه وفضلا ويوفقهم إلى سلوك الطريق المستقيم المفضي إلى روضات الجنات. قال تعالى: (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا) (النساء/ ١٧٥).

فالهداية من الله تعالى؛ خاصة للمؤمنين، قال تعالى: (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا) (الفرقان/ ٣١)، وقوله تعالى: (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ) (الكهف / ١٧)، وقوله تعالى: (قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى) (البقرة/ ١٢٠).

^{٤٠} انظر غير مأمور دورة أصول العقيدة للدكتور محمود الرضواني، دروس صوتية، الموقع الرسمي لفضيلته. وكتاب الأسماء الحسنى في الكتاب والسنة/ أكرم غانم إسماعيل تكاي، الإصدار الثاني، نسخة الكترونية تجدها في موقع المشكاة الإسلامية وموقع صيد الفوائد.

أما الظلمة فقد قال الله تعالى فيهم: (كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) (آل عمران ٨٦)، وقوله سبحانه: (مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) (الأعراف/١٨٦).

فلا يصح إطلاق اسم الهادي لأنه اسم مقيد والصواب: هادي المؤمنين، من قوله تعالى: (وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (الحج / ٥٤).^{٤١}

فائدة

تعريف موجزة:

١/ الاسم: هو ما دل على ذات الله سبحانه وتعالى مع دلالاته على صفة الكمال (متضمن للصفات المعنوية)، وثابت في الكتاب والسنة.

٢/ الصفة: كل صفة كمال ثابت في الكتاب والسنة، قائم بذات الله تعالى لا يقوم بنفسه ولا ينفصل عن الموصوف؛ كالعلم والرحمة، والعزة والحكمة، والسمع والبصر. والصفة نوعان:

- صفة الذات: كل صفة كمال قائم بذات الله تعالى ثابت في الكتاب والسنة، لا تتعلّق بمشيئته، ولا يتصوّر وجود الذات الإلهية بغيره؛ كالحياة والعلم، والقُدرة والعزّة، والحكمة والقوّة.

- صفة الفعل: كل صفة كمال قائم بذات الله تعالى ثابت في الكتاب والسنة، تتعلّق بمشيئته وقُدْرته؛ كالإحياء والتقدير، والتعليم والإعزاز.

٣/ الفعل: كلُّ فعل كمال قائم بذات الله تعالى ثابت في الكتاب والسنة، يتعلّق بمشيئته وقُدْرته ويرتبط بزمان ومكان. وأفعاله سبحانه وتعالى نوعان:

- أفعال لازمة: ما كان منها متعلّقاً بالذات الإلهية، وليس لها تأثير على المخلوقات، كالتكلم والنزول والاستواء إلى السماء والاستواء على العرش ومجيء الله تعالى يوم القيامة ونحو ذلك. وتسمى هذه الأفعال أفعال الصفات.

- أفعال متعدية: ما كان منها متعدّياً إلى غيره، ولها تأثير على المخلوقات، كالخلق والرزق والإحياء والإماتة وأنواع التدبير الأخرى.

فهي أفعال لله عز وجل، لكنها متعدية إلى الخلق، وتسمى هذه الأفعال أفعال الربوبية.

٤/ الخبر: هو ما يخبر به عن الله تعالى؛ وهو غير الصفة (أي: ليس وصفاً).

فائدة:

الفرق بين الاسم والصفة وصفة الفعل والفعل:

مثال: القدير والقُدرة والتقدير وقَدَّر.

القدير: اسم لله تعالى، قال تعالى: (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ) (الروم/٥٤).

والقُدرة: صفة له سبحانه وتعالى وهي صفة ذاتية (معنوية) وهي ملازمة للذات، لا تنفك عنها، واسم الله تعالى: (القدير) دل على ذات الله وصفة القُدرة المطلقة بدلالة المطابقة، وعلى ذات الله وحدها بالتضمن، وعلى صفة القُدرة المطلقة وحدها بدلالة التضمن.

والتقدير: صفة فعل لله تعالى، والصفات الفعلية صفة متعلقة بمشيئته سبحانه قَالَ الله عز وجل في كتابه الكريم (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا) (الفرقان/٢).

^{٤١} انظر غير مأمور: كتاب الأسماء الحسنى في الكتاب والسنة/ أكرم غانم إسماعيل تكاي، الإصدار الثاني، نسخة الكترونية تجدها في موقع المشكاة الإسلامية وموقع صيد الفوائد.

أما قَدَّر: فهو فعله سبحانه وتعالى، والفعل متعلق بالمشيئة والزمن قال صلى الله عليه واله وسلم: (قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة).^{٤٢}
مثال آخر:

الاسم	الصفة	صفة الفعل	الفعل	الخبر
العلي، الاعلى متضمن لصفة العلو	العلو	الاستواء صفة فعل متعلق بالمشيئة	استوى فعل لازم من افعال الصفات	علا وارتفع
الحي متضمن لصفة الحياة	الحياة	الإحياء صفة فعل متعلق بالمشيئة	أحيا فعل متعد من افعال الربوبية	المحيي

فائدة

قال العلامة ابن القيم الجوزية: الفرق بين الصفة والنعته من وجوه ثلاثة.
أحدها: أن النعت يكون بالأفعال التي تتجدد، كقوله تعالى: (إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ) (الأعراف/٥٤) الآية. وقوله (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ) (الزخرف/١٠-١٢) ونظائر ذلك.
والصفة هي الأمور الثابتة اللازمة للذات، كقوله تعالى: (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) ﴿١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (الحشر/٢٢-٢٤) ونظائر ذلك.

الفرق الثاني: أن الصفات الذاتية لا يطلق عليها اسم النعوت، كالوجه واليدين، والقدم، والأصابع، وتسمى صفات، وقد أطلق عليها السلف هذا الاسم، وكذلك متكلمو أهل الإثبات، سموها صفات، وأنكر بعضهم هذه التسمية، كأبي الوفاء بن عقيل وغيره، وقال: لا ينبغي أن يقال: نصوص الصفات، بل آيات الإضافات؛ لأن الحي لا يوصف بيده ولا وجهه، فإن ذلك هو الموصوف، فكيف تسمى صفة؟
وأيضاً: فالصفة معنى يعم الموصوف، فلا يكون الوجه واليد صفة.

والتحقيق: أن هذا نزاع لفظي في التسمية، فالمقصود: إطلاق هذه الإضافات عليه سبحانه، ونسبتها إليه، والإخبار عنه بها، منزهة عن التمثيل والتعطيل، سواء سميت صفات أو لم تسم.

الفرق الثالث: أن النعوت ما يظهر من الصفات ويشتهر، ويعرفه الخاص والعام، والصفات: أعم، فالفرق بين النعت والصفة فرق ما بين الخاص والعام، ومنه قولهم في تحلية الشيء: نعته كذا وكذا، لما يظهر من صفاته. وقيل: هما لغتان، لا فرق بينهما، ولهذا يقول نحاة البصرة: باب الصفة، ويقول نحاة الكوفة: باب النعت، والمراد واحد، والأمر قريب.^{٤٣}

^{٤٢} رواه ابن حبان في صحيحه، وعلق عليه الشيخ الالباني في التعليقات الحسان / ٦١٠٥ - صحيح.

^{٤٣} مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين/ العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر دار الكتاب العربي ببيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م. ٣/٣٢٣-٣٢٤.

يجب الإيمان بجميع الأسماء الحسنى وما دلت عليه من الصفات، وما نشأ عنها من الأفعال، مثال ذلك: القدرة، يجب علينا الإيمان بأنه على كل شيء قدير، والإيمان بكمال قدرة الله، والإيمان بأن قدرته شاملة لجميع الكائنات، وبأنه عليهم ذو علم محيط، وأنه يعلم الأشياء كلها.

وهكذا بقية الأسماء الحسنى على هذا النمط، فإنها داخلة في الإيمان بالله، وما فيها من ذكر الصفات، مثل: عزة الله، وقدرته، وعلمه، وحكمته، وإرادته، ومشيتته، وكلامه، وأمره، وقوله، ونحوها، فإنها داخلة في الإيمان بالله، وما فيها من ذكر الأفعال المطلقة والمقيدة، مثل: (يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (العنكبوت/٥٢) ويعلم كذا وكذا، ويحكم، ويريد، وسمع، ويسمع، ويرى، وأسمع وأرى وقال ويقول، وكلم ويكلم، ونادى وناجى، ونحوها من الأفعال، فإنها داخلة في الإيمان بأفعاله تعالى، فعلى العبد الإيمان بكل ذلك إجمالاً وتفصيلاً وإطلاقاً وتقييداً على الوجه اللائق بجلال الله وعظمته، وأن يعلم أن صفاته لا تشبهها صفات المخلوقين، كما أن ذاته لا تشبهها ذوات المخلوقين.^{٤٤}

^{٤٤} التنبيهات اللطيفة فيما احتوت عليه الواسطية من المباحث المنيفة/ الشيخ أبو عبد الله عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد آل سعدي (المتوفى ١٣٧٦ هـ)، الناشر دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٤ هـ، ص ٤٣-٤٤ باختصار.

القاعدة الرابعة أسماء الله تعالى أعلام وأوصاف

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الرابع: أن أسماءه عز وجل الحسنى هي أعلام وأوصاف، والوصف بها لا ينافي العلمية، بخلاف أوصاف العباد فإنها تنافي علميتهم، لأن أوصافهم مشتركة فنافتها العلمية المختصة، بخلاف أوصافه تعالى.^{٤٥}

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: (أن أسماء الرب تبارك وتعالى دالة على صفات كماله، فهي مشتقة من الصفات، فهي أسماء، وهي أوصاف، وبذلك كانت حسنى، إذ لو كانت ألفاظا لا معاني فيها لم تكن حسنى، ولا كانت دالة على مدح ولا كمال، ولساغ وقوع أسماء الانتقام والغضب في مقام الرحمة والإحسان، وبالعكس، فيقال: اللهم إني ظلمت نفسي، فاغفر لي إنك أنت المنتقم، واللهم أعطني، فإنك أنت الضار المانع، ونحو ذلك. ونفي معاني أسمائه الحسنى من أعظم الإلحاد فيها، قال تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (الأعراف/١٨٠) ولأنها لو لم تدل على معان وأوصاف لم يجز أن يخبر عنها بمصادرها ويوصف بها، لكن الله أخبر عن نفسه بمصادرها، وأثبتها لنفسه، وأثبتها له رسوله، كقوله تعالى: (إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين) (الذاريات/٥٨) فعلم أن القوي من أسمائه، ومعناه الموصوف بالقوة، وكذلك قوله: (فله العزة جميعا) (فاطر/١٠) فالعزیز من له العزة، فلو لا ثبوت القوة والعزة له لم يسم قويا ولا عزيزا، وكذلك قوله: (أنزله بعلمه) (النساء/١٦٦)، (فاعلموا أنما أنزل بعلم الله) (هود/١٤)، (ولا يحيطون بشيء من علمه) (البقرة/٢٥٥).....

وأیضا لو لم تكن أسماؤه مشتتة على معان وصفات لم يسغ أن يخبر عنه بأفعالها، فلا يقال: يسمع ويرى، ويعلم ويقدر ويريد، فإن ثبوت أحكام الصفات فرع ثبوتها، فإذا انتفى أصل الصفة استحال ثبوت حكمها. وأيضا فلو لم تكن أسماؤه ذوات معان وأوصاف لكانت جامدة كالأعلام المحضة، التي لم توضع لمسماها باعتبار معنى قام به، فكانت كلها سواء، ولم يكن فرق بين مدلولاتها، وهذا مكابرة صريحة، وبهت بين، فإن من جعل معنى اسم القدير هو معنى اسم السميع البصير، ومعنى اسم التواب هو معنى اسم المنتقم، ومعنى اسم المعطي هو معنى اسم المانع فقد كابر العقل واللغة والفطرة. فنفي معاني أسمائه من أعظم الإلحاد فيها) إه^{٤٦} وقال في جلاء الأفهام: (وكذلك أسماء الرب تعالى كلها أسماء مدح ولو كانت ألفاظا مجردة لا معاني لها لم تدل على المدح وقد وصفها الله سبحانه بأنها حسنى كلها فقال: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (الأعراف/١٨٠)، فهي لم تكن حسنى لمجرد اللفظ بل لدلالاتها على أوصاف الكمال ولهذا لما سمع بعض العرب قارئاً يقرأ (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله) المائدة / ٣٨، (والله غفور رحيم) قال ليس هذا كلام الله تعالى فقال القارئ أتكذب بكلام الله تعالى فقال: لا ولكن ليس هذا بكلام الله فعاد إلى حفظه وقرأ (والله عزيز حكيم) (المائدة/٣٨) فقال الأعرابي: صدقت، عز فحكم فقطع، ولو غفر ورحم لما قطع. ولهذا إذا ختمت آية الرحمة باسم عذاب أو بالعكس ظهر تنافر الكلام وعدم انتظامه)، (ولو كانت هذه الأسماء أعلاما محضة لا معنى لها لم يكن فرق بين ختم الآية بهذا أو بهذا. وأيضا فإنه سبحانه يعلل أحكامه وأفعاله بأسمائه ولو لم يكن لها معنى لما كان التعليل صحيحا) إه^{٤٧}

^{٤٥} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٥.

^{٤٦} مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين/ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م، ٥١/١ - باختصار.

^{٤٧} جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام/ العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق شعيب الأرنؤوط - عبد القادر الأرنؤوط، الناشر دار العروبة - الكويت، الطبعة الثانية، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م، ص ١٧٢-١٧٣.

قال الشيخ العثيمين رحمه الله تعالى: (أسماء الله تعالى كلها حسنى: أي بالغة في الحسن غايته وذلك لأنها متضمنة لصفات كاملة لا نقص فيها بوجه من الوجوه لا احتمالاً ولا تقديرًا).^{٤٨}

ومن تمام كونها (حسنى) أنه لا يدعى إلا بها، قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: (لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به والدعاء المأذون فيه المأمور به ما استقيد من قوله تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (الأعراف/١٨٠)).^{٤٩}

(والأسماء الحسنى ليست أعلاماً جامدة خالية المعاني، فإنها لو كانت كذلك؛ لم تكن حسنى، وبهذا علم أن: (الدهر) ليس من أسماء الله تعالى، لأنه اسم جامد^{٥٠}، لا يتضمن معنى يلحقه بالأسماء الحسنى، ولأنه اسم للوقت والزمن، قال الله تعالى عن منكري البعث: (وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) (الجنات/٢٤)، يريدون مرور الليالي والأيام).^{٥١} و (أن الله تعالى وصف أسماءه بأنها حسنى، وأمرنا بدعائه بها فقال: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا) (الأعراف/١٨٠)). وهذا يقتضي أن تكون دالة على معاني عظيمة تكون وسيلة لنا في دعائنا، ولا يصح خلوها عنها ولو كانت أعلاماً محضة لكانت غير دالة على معنى سوى تعيين المسمى، فضلاً عن أن تكون حسنى ووسيلة في الدعاء).^{٥٢}

(أن أسماء الله أعلام وأوصاف، وليست أعلاماً محضة؛ فهي من حيث دلالتها على ذات الله تعالى أعلام، ومن حيث دلالتها على الصفة التي يتضمنها هذا الاسم أوصاف، بخلاف أسمائنا؛ فالإنسان يسمى ابنه محمداً وعلياً دون أن يلحظ معنى الصفة، فقد يكون اسمه علياً وهو من أوضاع الناس، أو عبد الله وهو من أكفر الناس، بخلاف أسماء الله؛ لأنها متضمنة للمعاني، فالله هو العلي لعلو ذاته وصفاته، والعزیز يدل على العزة، والحكيم يدل على الحكمة، وهكذا).^{٥٣} (ومما يدل على أن أسماء الله أعلام وأوصاف أربعة أدلة:

١ - ما ورد في النصوص من وصف الرب تعالى بمصادر أسمائه؛ كوصفه بمصدر اسمه القوي، والعزیز، والعليم، والرحيم، والسميع، والبصير، والقدير، والمتكبر، قال تعالى: (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) (الذاريات/٥٨)، وقال: (فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) (النساء/١٣٩)، وقال: (أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ) (النساء/١٦٦)، وقال: (وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ) (الكهف/٥٨)، وروى الإمام أحمد^{٥٤} بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت: (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ)، وروى مسلم بسنده عن أبي موسى الأشعري يرفعه: (حَبَابُهُ النُّورُ، لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا أَنْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ)، وروى البخاري بسنده عن جابر مرفوعاً: (اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَفْذِرُكَ بِقُدْرَتِكَ)، وروى مسلم بسنده عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً: (الْعِزُّ إِزَارُهُ، وَالْكِبَرِيَاءُ رِدَاؤُهُ)، فعلم من هذه النصوص أن أسماء الرب أعلام وأوصاف؛ إذ لو لم تكن أسماؤه دالة على معان وأوصاف لما جاز أن يوصف بمصادرهما، ويخبر بها عنه؛ فهو قادر بقدره، عزيز بعزته، عليم بعلمه، ولولا ثبوت هذه المعاني

^{٤٨} القواعد المثلى - القاعدة الأولى/ الشيخ العثيمين، منشورة في الموقع الرسمي للشيخ رحمه الله تعالى، وشرح السفارينية له، دار ابن الجوزي، القاهرة-مصر، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م، ص ١٣١.

^{٤٩} رد المحتار على الدر المختار/ ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى ١٢٥٢هـ)، الناشر دار الفكر بيروت، الطبعة الثانية، ١٤١٢هـ-١٩٩٢م، ٦ / ٣٩٦-٣٩٧.

^{٥٠} قلت: الاسم الجامد: هو اسم غير مشتق ولا يتضمن معنى.

^{٥١} القواعد المثلى / القاعدة الثانية / ابن عثيمين، منشورة في الموقع الرسمي للشيخ رحمه الله تعالى، وشرح القصيدة النونية/ محمد خليل هراس، دار المنهاج، القاهرة-مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ-٢٠٠٣م، ٢/ ١٣٦.

^{٥٢} تقريب التدمرية/ الشيخ العثيمين، دار ابن الجوزي، القاهرة-مصر، ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م، ص ٢٤.

^{٥٣} القول المفيد على كتاب التوحيد/ الشيخ محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفى ١٤٢١هـ)، الناشر دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، محرم ١٤٢٤هـ، ٢/ ١٨٤.

^{٥٤} قلت: رواه في المسند/ ٢٤١٩٥ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ، لَقَدْ جَاءَتِ الْمُجَادِلَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُكَلِّمُهُ وَأَنَا فِي نَاحِيَةِ النَّبِيِّ، مَا أَسْمَعُ مَا نَقُولُ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: (قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا) (المجادلة/١) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. قال محقق المسند شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون: إسناده صحيح على شرط مسلم، تميم بن سلمة من رجاله، وبقيّة رجاله ثقات رجال الشيخين.

ونظائرهما، وقيامهما بالربِّ على الوجه اللائق بجلاله لما سمِّي قوياً، ولا عزيزاً، ولا عليمًا، ولا غير ذلك، واكتفي بما ينبئ عن الذات فقط .

٢ - أن الله تعالى وصف نفسه بأحكام أسمائه، قال تعالى: (إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى) (طه/٤٦)، وقال: (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ) (البقرة/٢٥٥)، وقال: (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) (النساء/٤٨، ١١٦)؛ فلو لم تكن أسماؤه مشتملة على معان وصفات لم يسغ أن يخبر عنه بأفعالها؛ لأنَّ ثبوت أحكام الصفات فرع ثبوتها؛ فإذا انتفى أصل الصفة استحال ثبوت حكمها.

٣ - أن أسماء الله تعالى لو كانت أعلامًا جامدة لما ذكر في القرآن كلَّ اسم مع ما يناسبه من فعل الله وأمره، ولساغ في التوسل وقوع أسماء الغضب مقام أسماء الرحمة، والعكس، فيقال: اللهم اغفر لي إنك أنت العزيز القهار، واللهم قاتل الكفرة إنك أنت الغفور الرحيم!

٤ - أن الزعم بأنَّ أسماء الله تعالى مجرد أعلام؛ إلحاد في أسمائه، وقد توعد الله الملحدين في أسمائه بقوله: (وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (الأعراف/١٨٠)؛ والإلحاد في أسمائه يكون بجحد معانيها وتعطيلها، كما يكون بجحدها وإنكارها، أو إشراك غيره في ألفاظها، أو الانحراف في ظاهرها وحقوقها ولوازمها.

ودلالة الأسماء الحسنى على الوصفية لا تنافي ما تفيد من العلمية المختصة؛ لأنَّ أوصاف الربِّ مختصة به، ولا يشركه فيها أحد، وهذا بخلاف أوصاف عباده؛ فإنها تنافي علميتهم؛ لأنَّ أوصافهم مشتركة فنافتها العلمية المختصة.^{٥٥}

فائدة

أسماء الله مشتقة (غير جامدة): أي أنها تدل على ذات ومعنى (اعلام واوصاف)، وإذا قلنا لا يجوز الاشتقاق في الأسماء الحسنى، أي لا يصح أن نشق الاسم من الصفة أو الفعل.

^{٥٥} دلالة الأسماء الحسنى على التنزيه/ إعداد الدكتور عيسى بن عبد الله السعدي، كلية التربية بالطائف / قسم الدراسات الإسلامية، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة الإصدار ٣.٤٨.

القاعدة الخامسة

الاسماء الحسنى لها دلالات ثلاثة

المطابقة والتضمن واللزوم

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الخامس: أن الاسم من أسمائه له دلالات؛ دلالة على الذات والصفة بالمطابقة^{٥٦}؛ ودلالة على أحدهما بالتضمن؛ ودلالة على الصفة الأخرى باللزوم^{٥٧}.

قلت: وذلك لأن الكلام إما أن يساق ليدل على تمام معناه.

وإما أن يساق ليدل على بعض معناه.

وإما أن يساق ليدل على معنى آخر خارج عن معناه إلا أنه لازم له.

فالمطابقة: هي دلالة اللفظ على كل معناه.

والتضمن: هو دلالة اللفظ على بعض معناه.

واللزوم^{٥٨}: هو دلالة اللفظ على شيء آخر يلزم لوجود هذه الصفة وجود ذلك الشيء الآخر.

قال ابن القيم: (أن الاسم من أسمائه تبارك وتعالى كما يدل على الذات والصفة التي اشتق منها بالمطابقة، فإنه يدل عليه دالتين أخريين بالتضمن واللزوم، فيدل على الصفة بمفردها بالتضمن، وكذلك على الذات المجردة عن الصفة، ويدل على الصفة الأخرى باللزوم، فإن اسم السميع يدل على ذات الرب وسمعه بالمطابقة، وعلى الذات وحدها، وعلى السمع وحده بالتضمن، ويدل على اسم الحي وصفة الحياة بالالتزام، وكذلك سائر أسمائه وصفاته، ولكن يتفاوت الناس في معرفة اللزوم وعدمه، ومن هاهنا يقع اختلافهم في كثير من الأسماء والصفات والأحكام، فإن من علم أن الفعل الاختياري لازم للحياة، وأن السمع والبصر لازم للحياة الكاملة، وأن سائر الكمال من لوازم الحياة الكاملة أثبت من أسماء الرب وصفاته وأفعاله ما ينكره من لم يعرف لزوم ذلك، ولا عرف حقيقة الحياة ولوازمها، وكذلك سائر صفاته. فإن اسم العظيم له لوازم ينكرها من لم يعرف عظمة الله ولوازمها. وكذلك اسم العلي، واسم الحكيم وسائر أسمائه، فإن من لوازم اسم العلي العلو المطلق بكل اعتبار،

^{٥٦} ورد في الإصدار الأول لكتاب الأسماء الحسنى في الكتاب والسنة: أن دلالة المطابقة دلالة على ذات الله تعالى، وهذا منهج المعطلة القائلين بأن الأسماء الحسنى هي أعلام فقط أي: أسماء جامدة لا تتضمن معنى، وكنت قد نقلت ذلك من مصدرين هما: (٢٠٠ سؤال في العقيدة / آل حكيم - ص ٢٢ / ص ٥٣) ومختصر معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد / آل حكيم - اختصره أبو عاصم / ص ٣١؛ فاقتضى التنبيه والتصويب. وقد صححت ذلك في الإصدار الثاني للكتاب وتجدّه في موقعي المشكاة الإسلامية وصيد الفوائد.

^{٥٧} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٥.

^{٥٨} قلت: (دلالة اللزوم: هي دلالة اللفظ على معنى في غيره لا ينفك تصوّره عنه، فمتى تصوّر الذهن الأول أصلاً، تصوّر الثاني فرعاً، كدلالة لفظ (السقف) على (الحائط)، فإن السقف لا يقوم إلا على حائط، فصار الحائط معنى ملازماً للسقف، وإن اختلفت ماهيتهما.

وعرفها بعض أهل العلم، بأنها: دلالة النتيجة على سببها، كقول الأعرابي: البعرة تدل على البعير والأثر يدل على المسير، فإن البعرة: نتيجة تدل على سببها وهو البعير الذي خرجت منه، والأثر: نتيجة تدل على سببها وهو المسير. وعرفها أيضاً بأنها: دلالة المعلول على علته، فالمعلول نتيجة علته، فيكون لازماً لها، كدلالة الولد على الوطء نكاحاً أو سفاحاً، فهو معلول: الوطء، إذ لا ولد بغير وطء إلا خارقة ترد مورد الآية، فلا يقاس عليها. وفي التنزيل: (يَبْدِعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ)، فنفي المعلول: (الولد) يستلزم نفي علته: (الصاحبة)، إذ الأول يدل على الثاني: لزوماً، ونفي اللازم: نفي لملزومه. وقد أشار إلى تلك الدلالات إشارة موجزة: شمس الدين البعلبي، رحمه الله، في (تلخيص الروضة) (٢٣/١). وأضاف إليها بعض أهل العلم دلالة الالتزام: وهي عكس دلالة اللزوم فهي دلالة السبب على النتيجة، كدلالة الوطء على الولد إذا انتفت الموانع الكونية وتهيأت الأسباب فأذن الله، عز وجل، كوناً، بوقوع الحمل وتتمامه.

فله العلو المطلق من جميع الوجوه: علو القدر، وعلو القهر، وعلو الذات، فمن جدد علو الذات فقد جدد لوازم اسمه العلي).^{٥٩}

و (اسم الله دال على جميع الأسماء الحسنى، والصفات العليا بالدلالات الثلاث، فإنه دال على إلهيته المتضمنة لثبوت صفات الإلهية له مع نفي أضدادها عنه.

وصفات الإلهية: هي صفات الكمال، المنزهة عن التشبيه والمثال، وعن العيوب والنقائص، ولهذا يضيف الله تعالى سائر الأسماء الحسنى إلى هذا الاسم العظيم، كقوله تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) (الأعراف/١٨٠) ويقال: الرحمن والرحيم، والقدوس، والسلام، والعزیز، والحكيم من أسماء الله، ولا يقال: الله من أسماء الرحمن، ولا من أسماء العزيز، ونحو ذلك.

فعلم أن اسمه الله مستلزم لجميع معاني الأسماء الحسنى، دال عليها بالإجمال، والأسماء الحسنى تفصيل وتبيين لصفات الإلهية التي اشتق منها اسم الله، واسم الله دال على كونه مألوها معبودا، تؤلهه الخلائق محبة وتعظيما وخضوعا، وفزعا إليه في الحوائج والنوائب، وذلك مستلزم لكمال ربوبيته ورحمته، المتضمنين لكمال الملك والحمد، وإلهيته وربوبيته ورحمانيته وملكه مستلزم لجميع صفات كماله، إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحي، ولا سميع، ولا بصير، ولا قادر، ولا متكلم، ولا فعال لما يريد، ولا حكيم في أفعاله. وصفات الجلال والجمال: أخص باسم الله. وصفات الفعل والقدرة، والتفرد بالضر والنفع، والعطاء والمنع، ونفوذ المشيئة وكمال القوة، وتدبير أمر الخليقة أخص باسم الرب. وصفات الإحسان، والجود والبر، والحنان والمنة، والرأفة واللفظ أخص باسم الرحمن، وكرر إيدانا بثبوت الوصف، وحصول أثره، وتعلقه بمتعلقاته.

فالرحمن الذي الرحمة وصفه، والرحيم الراحم لعباده، ولهذا يقول تعالى: (وكان بالمؤمنين رحيما)

(الأحزاب/٤٣)، (إنه بهم رؤوف رحيم) (التوبة/١١٧) ولم يجئ: رحمن بعباده، ولا رحمن بالمؤمنين، مع ما في اسم الرحمن الذي هو على وزن فعالن من سعة هذا الوصف، وثبوت جميع معناه الموصوف به.

ألا ترى أنهم يقولون: غضبان، للممتلى غضبا، وندمان وحيران وسكران ولهفان لمن ملئ بذلك، فبناء فعالن للسعة والشمول، ولهذا يقرن استواءه على العرش بهذا الاسم كثيرا، كقوله تعالى: (الرحمن على العرش استوى) (طه/٥)، (ثم استوى على العرش الرحمن) (الفرقان/٥٩) فاستوى على عرشه باسم الرحمن، لأن

العرش محيط بالمخلوقات قد وسعها، والرحمة محيط بالخلق واسعة لهم، كما قال تعالى: (ورحمتي وسعت كل شيء) (الأعراف/١٥٦) فاستوى على أوسع المخلوقات بأوسع الصفات، فلذلك وسعت رحمته كل شيء، وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^{٦٠}: (لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده موضوع على العرش إن رحمتي تغلب غضبي) وفي لفظ: (فهو عنده على العرش). فتأمل اختصاص هذا الكتاب بذكر الرحمة، ووضعها عنده على العرش، وطابق بين ذلك وبين: (الرحمن على العرش استوى) (طه/٥) وقوله: (ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيراً) (الفرقان/٥٩) يفتح لك باب عظيم من معرفة الرب تبارك وتعالى إن لم يغلقه عنك التعطيل والتجهم.

^{٥٩} مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين/ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م، ٥٥/١.

^{٦٠} حديث: (لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي) رواه الشيخان في صحيحيهما والامام احمد في المسند عن أبي هريرة، قال الشيخ الألباني: صحيح، وانظر الحديث رقم/ ٥٢١٤ في صحيح الجامع الصغير وزيادته الفتح الكبير. وقال الشيخ الألباني في مختصر العلو: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

(لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي) وفي لفظ: (إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي، فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ) وفي لفظ آخر: (لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ كَتَبَهُ عَلَى نَفْسِهِ فَهُوَ مَرْفُوعٌ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي). حديث صحيح، وبعض ألفاظه عند الشيخين، واللفظ الأخير للترمذي، وقد خرجته في الصحيحة/ ١٦٢٩، وفي تخريج السنة لابن أبي عاصم ٦٠٨ و٦٠٩. وانظر مختصر العلو للعلي العظيم للذهبي/ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (المتوفى ٧٤٨هـ)، حققه واختصره محمد ناصر الدين الألباني، الناشر المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م. ص ٩٢

وصفات العدل، والقبض والبسط، والخفض والرفع، والعطاء والمنع، والإعزاز والإذلال، والقهر والحكم، ونحوها أخص باسم الملك وخصه بيوم الدين، وهو الجزاء بالعدل، لتقرده بالحكم فيه وحده، ولأنه اليوم الحق، وما قبله كساعة، ولأنه الغاية، وأيام الدنيا مراحل إليه).^{٦١}

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى: (فأسماءه كلها متفقة في الدلالة على نفسه المقدسة، ثم كل اسم يدل على معنى من صفاته، ليس هو المعنى الذي دل عليه الاسم الآخر، فالعزيم يدل على نفسه مع عزته، والخالق يدل على نفسه مع خلقه، والرحيم يدل على نفسه مع رحمته، ونفسه تستلزم جميع صفاته، فصار كل اسم يدل على ذاته والصفة المختصة به بطريق المطابقة، وعلى أحدهما بطريق التضمن، وعلى الصفة الأخرى بطريق اللزوم).^{٦٢}

فائدة

دلالة الأسماء الحسنى من جهة التضمن أربعة أقسام:

(الأول: الاسم العلم المتضمن لمعاني الأسماء الحسنى وهو الله، ولهذا تأتي الأسماء جميعها صفات له كقوله تعالى: (هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ) (الحشر/٢٤)، ونحو ذلك، ولم يأت هو قط تابعا لغيره من الأسماء.

الثاني: ما يتضمن صفة ذات الله عز وجل كاسمه تعالى السميع المتضمن سمعه، الواسع جميع الأصوات، سواء عنده سرها وعلانياتها، واسمه البصير المتضمن بصره النافذ في جميع المبصرات سواء دقيقها وجليلها، واسمه العليم المتضمن علمه المحيط الذي (لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) (سبا/٣). واسمه القدير المتضمن قدرته على كل شيء إيجادا وإعداما، وغير ذلك.

الرابع: ما يتضمن تنزهه تعالى وتقديسه عن جميع النقائص كالقدوس السلام) إه^{٦٣}

وإذا أنكر الإنسان واحداً من هذه الدلالات، فهو ملحد في الأسماء الحسنى، والواجب أن نثبت كل ما دل عليه هذا الاسم، فإنكار شيء مما دل على الاسم من الصفة إلحاد في الاسم سواء كانت دلالاته على هذه الصفة دلالة مطابقة أو تضمن أو لزوم.

^{٦١} مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين/ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م، ٥٧-٥٥/١.

^{٦٢} الإيمان / تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى ٧٢٨هـ)، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، الناشر المكتب الإسلامي، عمان - الأردن، الطبعة الخامسة، ١٤١٦ هـ/١٩٩٦ م، ص ١٤٨.

^{٦٣} ٢٠٠ سؤال في العقيدة/ الشيخ حافظ بن أحمد آل حكيم، دار الإيمان ودار القمة، الاسكندرية-مصر، (السؤال/٥٧)، ص ٥٣ - ٥٤.

القاعدة السادسة

اسماء الله الحسنى لها اعتباران

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:
السادس: أن أسماء الله الحسنى لها اعتباران: اعتبار من حيث الذات، واعتبار من حيث الصفات، فهي
بالاعتبار الأول مترادفة وبالاختبار الثاني متباينة.^{٦٤}

قال الشيخ ابن عثيمين: (أما باعتبار دلالتها على الذات فهي مترادفة، لأنها دلت على شيء واحد وهو الله عز وجل، وأما باعتبار دلالتها على المعنى فهي متباينة، لأن لكل اسم منها معنى غير المعنى في الاسم الثاني. وما هو المترادف والمتباين؟
المترادف: متعدد اللفظ متحد المعنى، والمتباين: متعدد اللفظ والمعنى، فحجر وإنسان متباين، لأن اللفظ مختلف والمعنى مختلف، وبشر وإنسان مترادف، لأن اللفظ متعدد والمعنى واحد.
الله، الرحمن، الرحيم، الملك، القدوس.... الخ، باعتبار دلالتها على (الله) مترادفة، لأنها تدل على شيء واحد، وباعتبار دلالة كل واحد منها على معناه متباينة) إه^{٦٥}
وقال: (أن القول (بأن أسماء الله أعلام محضة مترادفة لا تدل إلا على ذات الله فقط) قول باطل؛ لأن دلالات الكتاب والسنة متظافرة على أن كل اسم منها دال على معناه المختص به مع اتفاقها على مسمى واحد وموصوف واحد، فالله تعالى هو الحي، القيوم، السميع، البصير، العليم، القدير، فالمسمى والموصوف واحد، والأسماء والصفات متعددة. ألا ترى أن الله تعالى يسمى نفسه باسمين أو أكثر في موضع واحد كقوله: (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ) (الحشر/ ٢٣) فلو كانت الأسماء مترادفة ترادفاً محضاً لكان ذكرها مجتمعة لغواً من القول لعدم الفائدة). إه^{٦٦}
قلت: الأسماء الحسنى لها اعتباران:

١/ اعتبار العلمية: من حيث اعتبار الذات فهي اعلام، ودلالتها على الذات مترادفة.

٢/ اعتبار الوصفية: من حيث اعتبار الصفات فهي اوصاف (معاني)، ودلالتها على الصفات متباينة.

فمن أسماء الله تعالى الرب والإله:

فباعتبار العلمية: الرب هو الإله باعتبارهما دالان على الذات؛ ذات واحدة (الله) عز وجل.

أما باعتبار الوصفية: فيجب التفرقة؛ فالرب دل على الربوبية، والإله دل على الألوهية.

فائدة

إن أسماء الله تعالى كلها من قبيل المحكم المعلوم المعنى، وليست من المتنشابه كما يدعي بعض المبتدعة الذين يفوضون المعنى لهذه الأسماء بدعوى أنها من المتنشابه، بل هي من المحكم لأن معانيها معروفة في لغة العرب وغير مجهولة، وإنما المجهول هو الكنه والكيفية للصفات التي تضمنتها هذه الأسماء.

^{٦٤} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٥.

^{٦٥} شرح العقيدة السفارينية/ الشيخ محمد صالح العثيمين، دار ابن الجوزي، القاهرة-جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى،

١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م، ص ١٣٣.

^{٦٦} تقرير التدمرية/ الشيخ محمد صالح العثيمين، دار ابن الجوزي، القاهرة-جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ-

٢٠٠٥م، ص ٢٥.

فإنه سبحانه أخبرنا أنه عليم قدير، سميع بصير، غفور رحيم؛ إلى غير ذلك من أسمائه وصفاته، فنحن نفهم معنى ذلك، ونميز بين العلم والقدرة، وبين الرحمة والسمع والبصر، ونعلم أن الأسماء كلها اتفقت في دلالتها على ذات الله، مع تنوع معانيها، فهي متفقة متواطئة من حيث الذات، متباينة من جهة الصفات.^{٦٧}

^{٦٧} معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنى / د. محمد بن خليفة بن علي التميمي، الناشر أضواء السلف، الرياض - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ/١٩٩٩م، ص ٣٥٦.

القاعدة السابعة

الاسماء والصفات توقيفية على النص

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

السابع: أن ما يطلق عليه في باب الأسماء والصفات توقيفي، وما يطلق عليه من الأخبار لا يجب أن يكون توقيفا، كالقديم، والشيء، والموجود، والقائم بنفسه. فهذا فصل الخطاب في مسألة أسمائه هل هي توقيفية أو يجوز أن يطلق عليه منها بعض ما لم يرد به السمع.^{٦٨}

قلت: قوله: أن ما يطلق عليه في باب الأسماء والصفات توقيفي.

قال الشيخ صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان: (أن أسماء الله وصفاته توقيفية؛ بمعنى أنهم لا يثبتون لله إلا ما أثبتته الله لنفسه في كتابه أو أثبتته له رسوله في سنته من الأسماء والصفات، ولا يثبتون شيئا بمقتضى عقولهم وتفكيرهم، ولا ينفون عن الله إلا ما نفاه عن نفسه في كتابه أو نفاه عنه رسول في سنته، لا ينفون عنه بموجب عقولهم وأفكارهم؛ فهم لا يتجاوزون الكتاب والسنة، وما لم يصرح الكتاب والسنة بنفيه ولا إثباته؛ كالعرض والجسم والجوهر؛ فهم يتوقفون فيه؛ بناء على هذا الأصل العظيم).^{٦٩}

وقال الدكتور عبد القادر بن محمد عطا صوفي: (المراد من كون العقيدة توقيفية: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أوقف أمته على مباحث العقيدة، فلم يترك لهم شيئا إلا بينه. فيجب على الأمة أن تقف عند الحدود التي حددها وبينها).

لقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم العقيدة بالقرآن والسنة، فما ترك منها شيئا إلا بينه. ويلزم من هذا:

- ١- أن نحدد مصادر العقيدة، بأنها الكتاب والسنة فقط.
- ٢- أن نلتزم بما جاء في الكتاب والسنة فقط. فليس لأحد أن يحدث أمرا من أمور الدين، زاعما أن هذا الأمر يجب التزامه أو اعتقاده؛ فإن الله عز وجل أكمل الدين، وانقطع الوحي، وختمت النبوة، يقول تعالى: (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) (المائدة / ٣)، ويقول صلى الله عليه وسلم: (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد).^{٧٠}

وهذا الحديث قاعدة من قواعد الدين، وأصل من أصول العقيدة.

- ٣- أن نلتزم بالألفاظ العقيدة الواردة في الكتاب والسنة، ونتجنب الألفاظ المحدثه التي أحدثها المبتدعة؛ إذ العقيدة توقيفية، فهي مما لا يعلمه إلا الله).^{٧١}

وقال الشيخ ابن عثيمين في شرحه للسفارينية:

(لكنها في الحق توقيفية لنا بذا أدلة وفيه

قوله: (لكنها): أي أسماء الله عز وجل،

قوله: (في الحق): أي في القول الحق الصحيح،

^{٦٨} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٥.

^{٦٩} الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد والرد على أهل الشرك والإلحاد / ص ١٥٠.

^{٧٠} أخرجه البخاري في الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود، حديث / ٢٦٩٧. ومسلم، كتاب الأفضية، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور، حديث ١٧١٨.

^{٧١} المفيد في مهمات التوحيد ص ٢٨ - ٢٩. باختصار، وانظر غير مأمور (مباحث في عقيدة أهل السنة والجماعة - ص ٣٩ ومباحث في عقيدة أهل السنة - ص ٣٨ / الشيخ د. ناصر بن عبد الكريم العقل) و (مدخل لدراسة العقيدة الإسلامية / عثمان جمعة ضميرية ص ٣٨٣) و (المدخل لدراسة العقيدة / البريكاني ص ٦٢).

قوله: (توقيفية): أي موقوفة على ورود الشرع بها، والتوقيفي: هو الذي يتوقف إثباته أو نفيه على قول الشارع، فهي توقيفية لا يجوز لنا أن نسمي الله بما لم يسم به نفسه، بعض العلماء يقول: إن الأسماء ليست توقيفية بل هي قياسية، والصحيح: أنها توقيفية، ودليل ذلك من الأثر والنظر:

أما الأثر: فقوله تعالى: (قل إنما حرم بي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) (الأعراف / ٣٣)، وإثبات اسم من أسماء الله لم يسم به نفسه من القول عليه بلا علم، فيكون حراماً، وقال تعالى: (ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً) (الإسراء / ٣٦)، وإثبات اسم لم يسم الله به نفسه لله من قفو ما ليس لنا به علم.

أما النظر: فلأن اسم المسمى لا يكون إلا بما وصفه لنفسه، وإذا كان الناس يعدون من العدوان أن يسم الإنسان بما لم يسم به نفسه أو بما لم يسمه به أبوه، فإن كون ذلك عدواناً في حق الخالق من باب أولى.

ثانياً: من الدليل النظري: أن الله قال: (ولله الأسماء الحسنى) (الأعراف / ١٨٠).

الحسنى: البالغة في الحسن كماله، وأنت إذا سميت الله باسم فهل عندك علم أنه بلغ كمال الحسن؟ قد تسميه باسم تظن أنه حسن وهو سيئ ليس بحسن، وهذا أيضاً دليل عقلي يدل على أنه لا يجوز أن نسمي الله بما لم يسم به نفسه.

فهذه أربعة أدلة: دليلان شرعيان ودليлан عقليان نظريان، ولهذا قال المؤلف: (لنا بذا أدلة وفية)،

قوله: (لنا بذا)؛ المشار إليه: القول بأنها توقيفية،

قوله: (أدلة وفية)؛ أي كافية وافية بالمقصود. إه^{٧٢}

(وقال أهل المعاني: الإلحاد في أسماء الله تسميته بما لم يتسم به ولم ينطق به كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وجملته أن أسماء الله تعالى على التوقيف فإنه يسمى جواداً ولا يسمى سخياً، وإن كان في معنى الجواد، ويسمى رحيماً ولا يسمى رقيقاً^{٧٣}، ويسمى عالماً ولا يسمى عاقلاً. وقال تعالى: (يخادعون الله وهو خادعهم) (النساء/ ١٤٢)، وقال عز من قائل: (ومكروا ومكر الله) (آل عمران/ ٥٤)، ولا يقال في الدعاء يا مخادع يا مكار، بل يدعى بأسمائه التي ورد بها التوقيف على وجه التعظيم، فيقال: يا الله يا رحمن يا رحيم يا عزيز يا كريم ونحو ذلك).^{٧٤}

قلت: قوله: وما يطلق عليه من الأخبار لا يجب أن يكون توقيفاً.

للسلف في باب الأخبار قولان:

(القول الأول: أن باب الأخبار توقيفي، فإن الله لا يُخْبَرُ عنه إلا بما ورد به النص، وهذا يشمل الأسماء والصفات، وما ليس باسم ولا صفة مما ورد به النص كـ (الشيء)^{٧٥} و(الصانع)^{٧٦} ونحوها. وأما ما لم يرد به النص فإنهم يمنعون استعماله.

^{٧٢} شرح العقيدة السفارينية ص ١٣٥ - ١٣٦. وانظر غير مأمور القواعد المثلى / ابن عثيمين - القاعدة الخامسة .

^{٧٣} قلت: الرفيق من الأسماء الحسنى الثابتة في السنة، ولعل الصواب قول: يسمى رحيماً ولا يسمى رقيقاً. وانظر غير مأمور القاعدة الثامنة عشر، والله اعلم.

^{٧٤} معالم التنزيل في تفسير القرآن (تفسير البغوي) / محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي (المتوفى ٥١٠هـ)، تحقيق عبد الرزاق المهدي، الناشر دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ، ٢٥٤/٢.

^{٧٥} (الشيء) من قوله تعالى (قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَتَسْهَوْنَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ) الأنعام / ١٩. قال الإمام البخاري في صحيحه / كتاب التوحيد / باب (قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ): (فَسَمِيَ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ شَيْئاً) إه. وانظر غير مأمور صحيح البخاري / كتاب التوحيد / باب ٢١.

^{٧٦} من قوله صلى الله عليه وآله وسلم (إن الله تعالى صانع كل صانع وصنعه)، رواه البخاري في خلق أفعال العباد والحاكم في المستدرک والبيهقي في الأسماء) عن حذيفة. وقال الشيخ الألباني: (صحيح) وانظر غير مأمور الحديث رقم: ١٧٧٧ في صحيح الجامع الصغير.

القول الثاني: إن باب الإخبار لا يشترط فيه التوقيف، فما يدخل في الإخبار عنه تعالى أوسع مما يدخل في باب أسمائه وصفاته، كـ (الشيء) و(الموجود) و(القائم بنفسه)، فإنه يخبر به عنه ولا يدخل في أسمائه الحسنی وصفاته العليا، فالإخبار عنه قد يكون باسم حسن، أو باسم ليس بسيئ، أي باسم لا ينافي الحسن، ولا يجب أن يكون حسناً، ولا يجوز أن يخبر عن الله باسم سيئ فيخبر عن الله بما لم يرد إثباته ونفيه بشرط أن يستفصل عن مراد المتكلم فيه، فإن أراد به حقاً يليق بالله تعالى فهو مقبول، وإن أراد به معنى لا يليق بالله عز وجل وجب رده.^{٧٧}

قلت: والحق الذي يليق بالله تعالى ما كان أصله من الكتاب والسنة كما تقدم في شرح القاعدة الأولى. من أن الإخبار نوعان:

١/ الإخبار الثابت في الكتاب والسنة كـ (الشيء) و(الصانع) ونحوها.

٢/ الإخبار بمعنى صحيح لم ينف في الكتاب والسنة وثبت جنسه في الكتاب والسنة، فإنه لا بأس أن يخبر به عن الله تعالى.

مثاله: لفظ (الساتر) دل عليه اسم الله تعالى (الستير)، ودل عليه صفة (الستر) لله تعالى، روى الامام النسائي في السنن وصححه الشيخ الالباني: عن يعلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يغتسل بالبراز، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه، وقال: (إن الله عز وجل حلیم حيي ستير يحب الحياء والستر فإذا اغتسل أحدكم فليستتر)، ودل عليه فعل الله تعالى (ستر)، روى ابن حبان في صحيحه وصححه الشيخ الالباني في التعليقات الحسان/٥٣٥: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَنْ سَتَرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ).

قلت: قوله: فهذا فصل الخطاب في مسألة أسمائه هل هي توقيفية أو يجوز أن يطلق عليه منها بعض ما لم يرد به السمع.

فإذا ورد الاسم في الكتاب والسنة على وجه الإطلاق (التسمية) كان من الأسماء الحسنی، وخرج بهذا الشرط الأسماء الجامدة وكل اسم ورد على سبيل الإخبار أو التقييد أو الاشتقاق من صفات الله وأفعاله سبحانه وتعالى أو القياس^{٧٨} أو المواضعة^{٧٩}.

^{٧٧} الصفات الإلهية تعريفها، أقسامها / د. محمد بن خليفة بن علي التميمي، الناشر أضواء السلف، الرياض المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ/٢٠٠٢م. ص ٤٠ - ٤١.

^{٧٨} وهو إلحاق الشيء بنظيره في ظاهر وضع اللغة ومتعارف الكلام. فيقاس الاسم على اسم ورد صراحة في الكتاب أو السنة ليكون من الأسماء الحسنی.

^{٧٩} وهو ما اخترعه بعض العباد من أسماء، ويتواضعون على إطلاقها على ذات الرب، ودعائه بها؛ فإذا دلّ العقل على اتّصافه بصفة وجودية أو سلبية جاز أن يطلق عليه اسم يدلّ على اتّصافه بها، وكذلك الحال في الأفعال.

فائدة

حديث صريح في أن أسماء الله ليست من فعل الآدميين وتسمياتهم

قال الرسول صلى الله عليه وسلم: (ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن، فقال: اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو علمته أحدا من خلقك، أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي. إلا أذهب الله همه وحزنه وأبدله مكانه فرجا.

قال: فقيل: يا رسول الله ألا نتعلمها؟ فقال: بلى ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها).^{٨٠}

قال ابن القيم الجوزية: (وقد دل الحديث على أن أسماء الله غير مخلوقة بل هو الذي يتكلم بها وسمى بها نفسه ولهذا لم يقل: بكل اسم خلقته لنفسك ولو كانت مخلوقة لم يسأله بها، فإن الله لا يقسم عليه بشيء من خلقه، فالحديث صريح في أن أسماء الله ليست من فعل الآدميين وتسمياتهم) اهـ.^{٨١}

^{٨٠} صححه الألباني في السلسلة الصحيحة ١٩٩/ وقال: رواه أحمد (٣٧١٢) والحاثر بن أبي أسامة في مسنده (ص ٢٥١ من زوائده) وأبو يعلى (ق ١/١٥٦) والطبراني في الكبير (٣/ ١٧٤) وابن حبان في صحيحه (٢٣٧٢) والحاكم (٥٠٩/١) من طريق فضيل بن مرزوق.

^{٨١} شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل/ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، الناشر دار المعرفة، بيروت - لبنان، الطبعة ١٣٩٨هـ-١٩٧٨م، ص ٢٧٦-٢٧٧.

فائدة

بيان معنى الإجماع في العقائد عند أهل السنة والجماعة

قال الامام الشاطبي: (وقد نص الأصوليون أن الإجماع لا يكون إلا عن دليل شرعي) ^{٨٢} إه
(الإجماع الذي يذكر في العقائد غير الإجماع الذي يذكر في الفقه، إجماع أهل العقائد معناه أنه لا تجد أحدا من أئمة الحديث والسنة يذكر غير هذا القول ويرجحه، هذا معناه الإجماع، وإذا خالف أحد، واحد أو نحوه فلا يعد خلافاً، لأنه يعد خالف الإجماع، فلا يعد قولاً آخر.) (الإجماع في العقائد يعني أن أهل السنة والجماعة تتابعوا على ذكر هذا بدون خلاف بينهم.) (إذن الخلاصة أن مسألة الإجماع معناها: أن يتتابع العلماء على ذكر المسألة العقدية، إذا تتابعوا على ذكرها بدون خلاف فيقال أجمع أهل السنة والجماعة على ذلك.) ^{٨٣}
وقال الشيخ عبد الله بن محمد الغنيان: (إن الإجماع المعتبر هو الإجماع المنضبط، وهو إجماع الصحابة ومن تبعهم من التابعين، لأنهم كانوا محصورين، والكلام المحصور يعلم.
أما بعد أن تفرقوا في البلاد، وكثر العلماء، واتسعت بلاد المسلمين، فالإجماع لا يكون منضبطاً، فمدعي الإجماع بعد ذلك يكون مدعياً لشيء يستحيل الإحاطة به)، (ولابد أن يكون الإجماع مستنداً إلى نص من كتاب الله أو سنة رسوله؛ لأنه ليس معنى الإجماع أنه يأتي بشيء جديد، وأنه أصل يشرع به، بل لابد أن يكون مستنداً إلى أصل من كتاب الله وسنة رسوله، واستدل على هذا بقوله جل وعلا: (وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) (النساء/ ١١٥) فسبيل المؤمنين يدخل فيه ما أجمعوا عليه، فهذا أصل يرجع إليه في الإجماع.

وهناك نصوص خاصة في كل مسألة يجمع عليها، ولابد أن يكون فيها شيء يعتمد عليه من كتاب الله وسنة رسوله، فإن قيل: ما الفائدة إذاً من الإجماع إذا كان هناك أصل يعتمد عليه الإجماع من الكتاب والسنة؟ فيقال: الفائدة في هذا أنه لا يجوز النزاع بعد ذلك في الفهم الذي قد ينزع به من ينزع به، فإذا حصل إجماع السلف فيجب أن يرفع الخلاف، ولا يكون هناك فهم يخالف هذا الإجماع) ^{٨٤} إه
قال الشيخ ابن عثيمين: (إن أسماء الله وصفاته لا تؤخذ إلا من الكتاب والسنة) و(لا يمكن أن يوجد إجماع من السلف إلا مبنيًا على الكتاب والسنة، وحينئذ فالمرجع: هو الكتاب والسنة، لأن الأسماء والصفات العلم بهما من باب العلم بالخبر، ليست أحكاماً يدخل فيها القياس حتى نقول: ربما يكون إجماع عن قياس، ولكنها أمور تدرك بالخبر.) (ولكن - أحياناً - لا نطلع على دليل الكتاب والسنة، لكننا نطلع على الإجماع، فنقول: إن الإجماع هنا لا بد أن يكون مستنداً إلى الكتاب والسنة.) ^{٨٥} إه

^{٨٢} الاعتصام / أبو إسحاق الشاطبي، الناشر المكتبة التجارية الكبرى - مصر - ج ١ / ص ١٩٤.

^{٨٣} شرح العقيدة الواسطية / الشيخ صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، باختصار، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة، الإصدار ٣.١.

^{٨٤} شرح العقيدة الواسطية / الشيخ عبد الله بن محمد الغنيان - دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية - رقم الدرس /

٣١، باختصار، <http://www.islamweb.net>.

^{٨٥} شرح القواعد المثلى / ابن عثيمين - تخریج وتعليق أسامة عبد العزيز ص ٧، باختصار.

فائدة الاستدلال بالحديث الحسن في العقائد

الحديث الحسن الذي اتصل سنده بنقل عدل خف ضبطه غير شاذ ولا معلل، يعتد به في العقائد، لأنه من أقسام الصحيح الذي يثبت به الحكم، سواء كان الحكم عقدياً أو عملياً من الأعمال التي تجب، ولا فرق بين هذا وهذا. قال الشيخ العثيمين: (الحديث الصحيح هو الذي رواه عدل بسند متصل غير معلل ولا شاذ فالحديث الصحيح إذا تمت فيه شروط الصحة، ولو كان من طريق واحد فإنه يجب العمل بمقتضاه سواء في الأمور العملية أو في الأمور العلمية لا فرق بين هذا وهذا، على ما مشى عليه أهل السنة والجماعة، وكذلك الحديث الحسن يعمل به أيضاً لأن الحديث الحسن ليس بينه وبين الحديث الصحيح إلا فرق خفيف جداً، وهو أن راويه لا يكون تام الضبط يكون عنده ضبط لكنه ليس تاماً، وهو من الأحاديث المقبولة التي يعمل بها، وينبغي أن تعلم أن القاعدة العامة: أن كل ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم فإنه معمول به سواء جاء عن طريق واحد أو من طريقين أو من ثلاثة أو أكثر). إه^{٨٦}

وقال الدكتور محمد أمان بن علي الجامي: (الحديث الحسن وقد عرفه بعضهم بأنه الذي عرف مخرجه واشتهر رجاله، بينما عرفه البعض الآخر بأنه الذي اشتهر رواه بالصدق والأمانة غير أنهم لم يبلغوا درجة رجال الصحيح، أي قد نقصت درجاتهم في الحفظ والإتقان عن درجات رجال الصحيح. فهذان النوعان^{٨٧} يحتج بهما عند جمهور أهل العلم، لأن المدار عندهم على صحة الإسناد، وقد تحقق ذلك في النوعين مع التفاوت المشار إليه، ولا فرق عند الاحتجاج بين الصحيح والحسن لما ذكرنا من أن المدار على الصحة).^{٨٨}

وقال الشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان: (أن الحديث الحسن من أقسام الصحيح الذي يثبت به الحكم، سواء كان الحكم عقدياً أو عملياً من الأعمال التي تجب، ولا فرق بين هذا وهذا، هذا هو مذهب أهل السنة)^{٨٩}

^{٨٦} في فتاوى برنامج نور على الدرب / فتاوى التفسير. الموقع الرسمي للشيخ: www.ibnothaimeem.com.

^{٨٧} أي الصحيح والحسن.

^{٨٨} الصفات الإلهية في الكتاب والسنة النبوية في ضوء الإثبات والتنزيه / للدكتور محمد أمان بن علي الجامي

<http://www.saaaid.net/> و <http://www.mediou.org>

^{٨٩} شرح العقيدة الواسطية / الشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان - دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية - الدرس ١٠ / ١.

<http://www.islamweb.net>

فائدة

الاستدلال بحديث الأحاد في العقائد

إذا ثبت حديث الأحاد عن الرسول صلى الله عليه وسلم كان حجة فيما دل عليه اعتقادا وعملا بإجماع أهل السنة.^{٩٠}

قال الدكتور الشريف حاتم بن عارف العوني: (أما خبر الأحاد الذي يصححه أهل الحديث ويقبلونه فهو حجة في العقائد والأحكام، بإجماع الصحابة رضي الله عنهم والتابعين وتابعيهم، إذ كانوا رضي الله عنهم يروون أحاديث الأحاد في العقائد، ويعتقدون بما تضمنته من العقائد والأخبار الغيبية، ولا يفرقون بينها وبين أحاديث الأحكام في شروط القبول وأسباب الرد، بل يوجبون في أحاديث العقائد ما يوجبونه في أحاديث الأحكام من التثبت والتحري). إه^{٩١}

وقال الدكتور محمد الحبيب بن الخوجة: (ومع انتهائنا إلى القول بالعمل بأخبار الأحاد، في مختلف الصور الموثوق بها والدرجات، على وجه الجواز أو الوجوب، واعتبارنا إياها حجة قائمة في الشريعة الإسلامية في العقيدة والأحكام جميعا). إه^{٩٢}

وقال الشيخ وليد بن راشد السعيدان: (أما أهل السنة والجماعة فهم يأخذون الأمور العلمية من أخبار الأحاد، ويرون أن أخبار الأحاد لها مأخذان، من ناحية مطابقة الخبر للواقع ومن ناحية العمل بها، أما من ناحية مطابقتها للواقع فهي إنما تفيد الظن الراجح إلا إذا اقترن بها من القرائن ما يرفعها إلى مرتبة اليقين كأن يكون قد رواها الشيخان أو اتفقت الأمة على العمل به وهكذا، ومن ناحية العمل بها إذا صحت فهو قطعي، إذ يجب العمل به من حين العلم بصحته فإن كان في أمور العقيدة فالواجب هو اعتقاد ما أثبتته وإن كان في أمور العبادات فالواجب هو العمل بما دل عليه، هذا هو مذهب أهل السنة والجماعة).^{٩٣}

وقال الشيخ الألباني: (والخلاصة أنه يجب على المسلم أن يؤمن بكل حديث ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أهل العلم به سواء كان في العقائد أو الأحكام وسواء أكان متواترا أم آحادا وسواء أكان الأحاد عنده يفيد القطع واليقين أو الظن الغالب على ما سبق بيانه فالواجب في كل ذلك الإيمان به والتسليم له وبذلك يكون قد حقق في نفسه الاستجابة للأمور بها في قول الله تبارك وتعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) (الأنفال/٢٤).^{٩٤}

^{٩٠} انظر في هذه المسألة: قواعد التحديث للقاسمي / ص ١٤٧ - ١٥٠، (بيان أن خبر الواحد الثقة حجة يلزم به العمل).

^{٩١} فتاوى واستشارات موقع الإسلام اليوم - ١٤٢٤/١٢/٣ هـ www.islamtoday.net.

^{٩٢} خبر الأحاد وحجية العمل به / الدكتور محمد الحبيب بن خوجة. مجلة دعوة الحق / العدد - ٢٦٠، ص ٣٧.

^{٩٣} القواعد المذاعة في مذهب أهل السنة والجماعة / القاعدة الخامسة خبر الواحد الصحيح حجة في باب المعتقد/ ص ١٧، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة.

^{٩٤} الحديث حجة بنفسه في العقائد والأحكام / الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، الناشر مكتبة المعارف، الرياض-المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ-٢٠٠٥ م، ص ٧٠.

فائدة الاستدلال بالقراءة الشاذة في العقائد

يصح الاستدلال بالقراءة الشاذة لآيات القرآن الكريم في العقائد.
قال العلامة الشوكاني في السيل الجرار: (ومن عجائب الغلو وغرائب التعصب قولهم إن القراءة الشاذة من جملة ما يوجب فساد الصلاة وجعلوها من كلام الناس وأنه لا يكون من كلام الله إلا ما تواتر وهي القراءات السبع).

والحق أن القراءات السبع فيها ما هو متواتر وفيها ما هو آحاد وكذلك القراءات الخارجة عنها وقد جمعنا في هذا رسالة حافلة ونقلنا فيها مذاهب القراء وحكيما إجماعهم المروي من طريق أهل هذا الفن أن المعتبر في ثبوت كونه قرآنا هو صحة السند مع احتمال رسم المصحف له وموافقه للوجه العربي وأوضحنا أن هذه المقالة أعني كون السبع متواترة وما عداها شاذًا ليس بقرآن لم يقل بها إلا بعض المتأخرين من أهل الأصول ولا تعرف عند السلف ولا عند أهل الفن على اختلاف طبقاتهم وتباين أعصارهم).^{٩٥} هـ
وقال: (والحاصل: أن ما اشتمل عليه المصحف الشريف، واتفق عليه القراء المشهورون فهو قرآن، وما اختلفوا فيه، فإن احتمل رسم المصحف قراءة كل واحد من المختلفين مع مطابقتها للوجه الإعرابي. والمعنى العربي، فهي قرآن كلها. وإن احتمل بعضها دون بعض، فإن صح إسناد ما لم يحتمله، وكانت موافقة للوجه الإعرابي، والمعنى العربي، فهي الشاذة، ولها حكم أخبار الآحاد في الدلالة على مدلولها، وسواء كانت من القراءات السبع أو من غيرها. وأما ما لم يصح إسنادها مما لم يحتمله الرسم فليس بقرآن، ولا منزل منزلة أخبار الآحاد. أما انتفاء كونه قرآنا فظاهر، وأما انتفاء تنزيله منزلة أخبار الآحاد، فلعدم صحة إسنادها، وإن وافق المعنى العربي والوجه الإعرابي فلا اعتبار بمجرد الموافقة، مع عدم صحة الإسناد).^{٩٦}
وقال في نيل الأوطار: (القراءة الشاذة: هل تنزل منزلة أخبار الآحاد فتكون حجة كما ذهب إليه الحنفية وغيرهم، أم لا تكون حجة لأن ناقلها لم ينقلها إلا على أنها قرآن والقرآن لا يثبت إلا بالتواتر كما ذهب إلى ذلك الشافعية، والراجح الأول).^{٩٧}

قال الشيخ ابن عثيمين: (هناك قراءات خارجة عن هذا المصحف الذي أمر عثمان بجمع المصاحف عليه، وهذه القراءات صحيحة ثابتة عمّن قرأ بها عن النبي صلى الله عليه وسلم، لكنها تُعدّ عند القراء شاذة اصطلاحاً، وإن كانت صحيحة).

وقد اختلف العلماء رحمهم الله في هذه القراءة الشاذة في أمرين:
الأمر الأول: هل تجوز القراءة بها داخل الصلاة وخارجها، أو لا تجوز؟
الأمر الثاني: هل هي حجة في الحكم، أو ليست بحجة؟ فمنهم من قال: إنها ليست بحجة، ومنهم من قال: إنها حجة.

وأصح هذه الأقوال: أنه إذا صحّت هذه القراءة عمّن قرأ بها من الصحابة فإنها مرفوعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتصحّ القراءة بها في الصلاة وخارج الصلاة؛ لأنها صحّت موصولة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^{٩٨}

وسئل الشيخ ابن عثيمين: (ما هي القراءات الشاذة؟ هل هي ما زاد على القراءات السبع أو العشر؟ وهل يعمل بها؟).

^{٩٥} السيل الجرار/ الشوكاني، ١ / ٥٠٨ - ٥٠٩.

^{٩٦} إرشاد الفحول لتحقيق الحق من علم الأصول / الشوكاني، الجزء الأول / ص ٨٨.

^{٩٧} نيل الأوطار/ العلامة محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (المتوفى ١٢٥٠هـ)، تحقيق عصام الدين الصباطي، الناشر دار الحديث، مصر، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م، ٣٩٠/٢.

^{٩٨} الشرح الممتع على زاد المستقنع / الشيخ محمد بن صالح بن محمد العثيمين، ١/ ص ٥٩٧ - ٥٩٨.

فأجاب رحمه الله تعالى: (الشاذة يقولون: ما خرج عن القراءات العشر، وبعضهم يقولون: ما خرج عن القراءات السبع؛ لأن السبع متواترة وما خالفها فهو شاذ، وأما العمل بها فإذا صحت عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وجب العمل بها، والصحيح أنها تجوز القراءة بها حتى في الصلاة، كقراءة ابن مسعود (فصيام ثلاثة أيام متتابعة) هذا الذي اختاره شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله وهو الحق، إذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولو من غير طريق السبعة أو العشرة فهي حق تقرأ ويعمل بها)^{٩٩}

وقال الشيخ وليد بن راشد السعيدان: (أقول: فيه خلاف بين أهل العلم - رحمهم الله تعالى - فقال بعضهم: القراءة الشاذة حجة، وقال بعضهم: ليست بحجة. والقاعدة تنص على رجحان القول الأول وهو أن القراءة الشاذة حجة، وأن لها حكم الرفع إذا صح سندها للصحابي، والدليل على ذلك هو أن الصحابي عدل تام العدالة، ثقة مأمون ثبت، ناصح مشفق، تقي نقي وقد قرأ هذه الزيادة على أنها قرآن وهو جازم بذلك، ولا يتصور أبداً فيه غير ذلك، فلا يمكن أن تكون مذهباً له، كما يقوله البعض فإن هذا لا يمكن صدوره منهم رضي الله عنهم ولا من أحادهم، إذ كيف يجعل مذهباً قرآناً يتلى، ويبلغه للناس على أنه قرآن، هذا مع شدتهم رضي الله عنهم وحرصهم ألا يخلط القرآن بغيره، فكيف يُجَوِّز لنفسه أن يقحم مذهباً في كلام الله ويبلغه للناس ولا يخبرهم بأنه مذهب، فلا والله لا نظن هذا فيمن هو دونهم من أحاد المسلمين فكيف بهم. ولا يتصور أن يكون قد قالها استنباطاً، فما أشبه هذا بالذي قبله، إذ كيف يتصور في الصحابي أن يجعل ما استنبطه قرآناً يتلى، فهذا والله ظن السوء بهم - شرفهم الله وكرمهم ورفع منزلتهم عن مثل هذا الظن - . فإذا لم يبق إلا مخرج واحد وهو أن يقال إنهم سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا هو المخرج الصحيح فلها إذاً حكم الرفع، فنحن وإن قلنا: إنها ليست بقرآن لكنها تجري مجرى الأخبار المرفوعة، فلا بد من هذا الجزم، والذي جعلنا نقول ذلك هو عدالة الصحابة جميعاً وأفراداً فهذه الكلمة الزائدة على الرسم العثماني لها حكم الرفع فهي بمنزلة السنة القولية، ولذلك قال بعض المنصفين من أهل العلم: إن هذه الزيادات غالباً تكون في قراءة ابن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص وهما من كتاب الوحي، فربما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يملئ عليهم ما أنزل عليه من ربه وهم يكتبون ثم سكت ثم قال هذه الزيادة من باب التفسير لا أنها قرآن فكتبها بعضهم ظناً منه أنها قرآن فكان يقرأ بها جازماً بأنها قرآن لأنه سمعها من في النبي صلى الله عليه وسلم، فإذا اتفقنا وإياكم على أنها ليست بقرآن فإنها لا تقل عن مرتبة السنة الأحادية، وتقدم لنا أن أخبار الأحاد حجة إذا صح سندها ولم تنسخ، وبذلك تعلم أن طويلات بعض الأصوليين فيها ورده لها لا وجه له.

والمقصود: أن القول الراجح إن شاء الله تعالى أن القراءة الشاذة حجة؛ إذا صح سندها ولم تنسخ).^{١٠٠}

فائدة

شروط القراءة المتواترة:

- ١ - أن توافق وجهها من وجوه النحو، فلا يكون فيها شذوذ عن القواعد التي أصلها النحاة لضبط كلام العرب.
- ٢ - أن توافق رسم المصحف العثماني على الشكل الذي كتب في عهد الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه، وذلك قبل النقط والشكل.
- ٣ - أن يتواتر سندها متصلاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ بأن يرويهما جمع عن جمع من أول السند إلى منتهاه.

^{٩٩} الفتاوى الثلاثية / الشيخ محمد بن صالح بن محمد العثيمين - عبارة عن أسئلة علمية متفرقة في شتى المجالات يفتتح بها الشيخ كل درس من دروسه المسائية يجيب فيها عن ثلاثة أسئلة فقط بإجابات مختصرة مفيدة، تتضمن قواعد وضوابط وفوائد وفرائد بأسلوب بسيط وإقناع بديع، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة - الإصدار ٣.١٣.

^{١٠٠} تحرير القواعد ومجمع الفرائد - القسم الأول / وليد بن راشد السعيدان - القاعدة السابعة عشر: القراءة الشاذة حجة إذا صح سندها، ص ١٦٦، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة - الإصدار ٣.١٣.

فائدة

الاستدلال بالحديث الموقوف في العقائد

إن أسماء الله وصفاته لا تؤخذ إلا من الكتاب والسنة. أما أقوال الصحابة في الأسماء والصفات فهو من باب الاخبار.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (ثم القول الشامل في جميع هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه، أو بما وصفه به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما وصفه به السابقون الأولون لا يتجاوز القرآن والحديث. قال الإمام أحمد رضي الله عنه: (لا يُوصف الله إلا بما وصف به نفسه، أو بما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم لا يتجاوز القرآن والحديث)).^{١٠١}

وقال: (والصواب ما عليه أئمة الهدى وهو أن يوصف الله بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله لا يتجاوز القرآن والحديث ويتبع في ذلك سبيل السلف الماضين أهل العلم والإيمان والمعاني المفهومة من الكتاب والسنة).^{١٠٢}

وقال: (وأما أقوال الصحابة؛ فإن انتشرت ولم تنكر في زمانهم فهي حجة عند جماهير العلماء وإن تنازعوا رد ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول. ولم يكن قول بعضهم حجة مع مخالفة بعضهم له باتفاق العلماء وإن قال بعضهم قولاً ولم يقل بعضهم بخلافه ولم ينتشر؛ فهذا فيه نزاع وجماهير العلماء يحتجون به كأبي حنيفة. ومالك؛ وأحمد في المشهور عنه؛ والشافعي في أحد قوليه وفي كتبه الجديدة الاحتجاج بمثل ذلك في غير موضع ولكن من الناس من يقول: هذا هو القول القديم).^{١٠٣}

وقال الشيخ محمد بن محمد المختار الشنقيطي: (إذا ورد القول عن الصحابي لا يخلو من حالتين: الحالة الأولى: أن يكون مما لا مجال للرأي فيه، كإخبار عن علم بالغيب من أمور القبر أو البرزخ. فهذه أمور غيبية سمعية مثلها لا يقوله الصحابي باجتهاد منه، فهذا يسميه العلماء الموقوف لفظاً المرفوع حكماً، وهو حجة؛ لأن الصحابة كان عندهم ورع، ما كانوا يتكلمون في هذه المسائل إلا بدليل، فهذه حالة، وهي إذا كانت المسألة مما تحتاج إلى نص ودليل.

الحالة الثانية: أن تكون من المسائل التي فيها رأي واجتهاد، فلا يخلو قول الصحابي من حالتين: الحالة الأولى: أن يكون قوله موافقاً للنص، فحينئذ لا إشكال أن قوله حجة، فالأصل في تلك الحجة التي وردت هو السنة التي اعتبرها الصحابي.

والحالة الثانية: أن يخالف قوله السنة، ويعتذر له بعدم بلوغ السنة له، أو نسيانه للسنة).^{١٠٤} وقال الشيخ الألباني: (لا بد من التفصيل:

قول الصحابي إذا كان قاله في وجود بعض الصحابة ولم يخالفه أحد، فهذا نظمئن إليه، ونحتج به. أما إذا لم تكن مثل هذه القرينة، ثم لم يكن هناك في النص من الكتاب أو السنة ما يخالفه، فنحن نظمئن إليه أيضاً؛ ولكننا لا نستطيع أن ننزله منزلة الكتاب والسنة، إلا إذا كان معه ناس آخرون).^{١٠٥}

^{١٠١} الفتوى الحموية الكبرى/ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى ٧٢٨هـ)، تحقيق الدكتور حمد بن عبد المحسن التويجري، الناشر دار الصميعي - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٥هـ / ٢٠٠٤م، ص ٢٦٥.

^{١٠٢} مجموع الفتاوى/ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (المتوفى: ٧٢٨هـ)، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر ١٤١٦هـ/ ١٩٩٥م، ٣٠٥/١٣. وانظر ٢٦/٢.

^{١٠٣} المصدر السابق: ١٤/٢٠.

^{١٠٤} دروس للشيخ محمد بن محمد المختار الشنقيطي/ دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية، الدرس/ ١٢،

<http://www.islamweb.net>

^{١٠٥} دروس للشيخ محمد ناصر الدين الألباني (المتوفى ١٤٢٠هـ) / دروس صوتية قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية،

الدرس/ ١٥، <http://www.islamweb.net>

قال فضيلة الشيخ أحمد بن عمر الحازمي: (قول الصحابي، المسألة تحتاج إلى تحرير محل النزاع، قول الصحابي ولا مجال فيه للرأي والاجتهاد له حكم الرفع إذا قال الصحابي قولاً ولم يقل: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حينئذ ننظر في هذا المقول وهذا المتن إن كان لا للرأي فيه مجال ولا يحتمل الاجتهاد كأن يخبر عن الغيبات كما قال ابن مسعود: (يؤتى يوم القيامة بجهنم تقاد بسبعين ألف زمام). هذا ما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال هكذا: يؤتى بجهنم يوم القيامة إلى آخر الحديث. هذا هل العقل يثبت تفصيل ما سيقع يوم القيامة؟ لا إذا هذا غيب محض فحينئذ لا يمكن أن يقول ابن مسعود ذلك القول من قبل نفسه ورأيه واجتهاده لأنه يعتبر من باب القول على الله بغير علم (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) (الإسراء/٣٦) حينئذ صار هذا منه، فحينئذ نقول: هذا له حكم الرفع، هذا القول، هذا الحديث، هذا الأثر له حكم الرفع إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يؤتى بجهنم ... الحديث، هذا متى؟ إذا لم يكن للرأي فيه مجال، قيده أهل العلم بأن لم يُعرف الصحابي بالأخذ عن الإسرائيليات، فإن عُرف بذلك فحينئذ يتوقف في أمره ولا يحكم له بالرفع هذا الأمر الأول قول الصحابي فيما لا مجال فيه للرأي والاجتهاد له حكم الرفع إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهل يحتج به حينئذ؟

نقول: نعم. يحتج به في العمل بمقتضاه مطلقاً سواء كان في باب المعتقد وفي باب العمل يعني في العمليات وفي العلميات بشرط ألا يعرف عن الصحابي بالأخذ عن الإسرائيليات.

الأمر الثاني: إذا اختلف الصحابة فيما بينهم لم يكن قول بعضهم حجة على بعض ولم يجز للمجتهد بعدهم أن يقلد واحداً منهم، لا يجوز للمجتهد بعد الصحابة من كبار التابعين إلى يومنا هذا إلى أن تقوم الساعة لا يجوز إذا اختلف الصحابة أن يقلد واحداً منهم بل لابد من النظر في أقوالهم والاختيار منها بحسب الدليل فينظر في أقوالهم وما استدلووا به إن نقل ذلك ويرجح بين تلك الأقوال بأقربهم موافقة للدليل حينئذ يكون الدليل هو المحكم وليس قول الصحابي هو المحكم ولا يجوز الخروج عنها يعني إذا اختلف الصحابة في مسألة على قولين لا يجوز إحداث قول ثالث مباين لهذين القولين لماذا؟ لأنه إذا كان الحق في القول الثالث فقد خلا ذلك العصر المزكى عن قائل بالحق فإذا قيل: هذا حرام. وقال آخر: هذا مكروه. ثم جاء ثالث وقال: هذا مستحب. نقول: هذا القول الثالث باطل لماذا؟ لأنه يلزم منه أنه لم يقل به أحد في ذلك الزمن فخلا ذلك الزمن عن ناطق بالحق وهو باطل، لا بد في كل عصر أن يكون ثم ناطق بالحق. قال ابن تيمية رحمه الله تعالى: وإن تنازعوا - في كلام على الصحابة - وإن تنازعوا رُد ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول ولم يكن قول بعضهم حجة مع مخالفة بعضهم له باتفاق العلماء، إذا هذا التفصيل يحكي ابن تيمية رحمه الله اتفاق العلماء أنه إذا اختلف الصحابة فحينئذ لا يجوز تقليد واحد منهم بل لا بد رُد ما اختلفوا فيه إلى الكتاب والسنة (فإن تنازعتم في شئٍ فردوه إلى الله والرسول) (النساء/٥٩) وهذا يشمل زمن الصحابة ومن بعدهم حينئذ لا إنكار، بأن يقول: كيف هذا الكلام في شأن الصحابة؟

الأمر الثالث: إذا قال الصحابي قولاً واشتهر ذلك القول ولم يخالفه أحد من الصحابة صار إجماعاً وحجة عند جماهير العلماء متى هذا؟ إذا قال الصحابي قولاً واشتهر ولم يُعلم مخالف له صار حجة وإجماعاً لأنه إجماع سكوتي، قول الصحابي: إذا اشتهر ولم يخالفه أحد من الصحابة صار إجماعاً وحجة عند جماهير العلماء. قال ابن تيمية رحمه الله: وأما أقوال الصحابة فإن انتشرت ولم تنكر في زمانهم فهي حجة عند جماهير العلماء، هذا قول ابن تيمية رحمه الله تعالى، وأما أقوال الصحابة فإن انتشرت ولم تنكر في زمانهم فهي حجة عند جماهير العلماء.^{١٠٦}

هذه ثلاثة أحوال لأقوال الصحابة إن كان لا مجال للرأي فيه وعرفنا حكمه، إن اختلفوا فيما بينهم عرفنا حكمه، الثالث إن قال واحد منهم أو اثنان قولاً فانتشر ولم ينكر فهو حجة وإجماع ويعتبر إجماعاً سكوتياً.^{١٠٧}

^{١٠٦} قلت: تقدم ذكر قوله نقلاً من مجموع الفتاوى ١٤/٢٠.

^{١٠٧} موقع فضيلة الشيخ أحمد بن عمر الحازمي، <http://www.alhazme.net> ، أصول الفقه/ شرح تسهيل الطرقات بنظم الورقات لبحي بن موسى العمري الشافعي/ شرحه وعلق عليه فضيلة الشيخ أحمد بن عمر الحازمي، دروس صوتية - الشريط الثاني والأربعون.

وقد بحث الدكتور ترحيب بن ربيعان بن هادي الدوسري موضوع حجية قول الصحابي عند السلف فقال: (وقد توصلت والله الحمد إلى نتائج طيبة أثناء بحثي في هذه المسألة أجمل أهم نتائجها فيما يأتي:

١- نقلت تسعة وعشرين أثراً مروياً عن الصحابة والتابعين كلها تدل على أنهم كانوا يرون حجية قول الصحابي، حتى أن بعض أهل العلم حينما رأى ذلك حكى الإجماع فيها.

٢- توصلت إلى أن الأئمة الأربعة من أصولهم الفقهية الاحتجاج بقول الصحابي مطلقاً، وقررت تلك الحقيقة بالرجوع إلى أقوال الأئمة في مؤلفاتهم الأصلية أو ما نقل عنهم بواسطة تلاميذهم الذين أخذوا عنهم العلم مباشرة، أو الذين أصبحوا أئمة في مذاهبهم.

٣- كما توصلت أيضاً إلى أن كثيراً ممن كتب في المسألة لم يحرر أقوال الأئمة الأربعة رحمهم الله تعالى تحريراً صحيحاً بل أحياناً ينسب إلى بعضهم أقوالاً غير صحيحة لا تتناسب مع ما اشتهر عنه ، وأحياناً تعارض وتخالف ما نص عليه الإمام في آخر ما كتبه كما هو الحال مع الشافعي رحمه الله تعالى . وبعض المنتسبين للأئمة خرّج لهم أقوالاً غير ما نقله أئمة المذهب المتقدمين عنهم - مع العلم بأن الإمام لم يُنقل عنه إلا قول واحد - أخذاً من تصرفات الإمام في بعض المسائل المروية عنه كما هو الحال مع أبي حنيفة رحمه الله تعالى .

٤- توصلت إلى أن من كتب في هذه المسألة قد غفل غفلة عظيمة عن أن الصحابي إذا قال قولاً ولم يعلم له مخالف أن ذلك القول هو فهم الصحابة رضي الله عنهم كما دلّ عليه قوله تعالى: (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) (الحجر/٩) إذ لو لم يكن ذلك القول موافقاً للذكر لما تكفل الله بحفظه، وعلى زعم المخالف يكون الأمر بالعكس، حيث حفظ الله الباطل بنقله وترك الحق فلم ينقله إلينا؛ وحينئذٍ فقد وصل إلينا الباطل ولم يصل إلينا الحق بل اندثر باندثار ذلك الجيل المعاصر لذلك الصحابي، وهذا باطل.

وعليه: فإني أظن أن المسألة هذه لما أخذت بمعزل عن النظر في هذه الآية بهذه الطريقة توصل من توصل إلى القول بعدم حجية قول الصحابي.

٥- كما توصلت إلى أن أكمل البحوث في هذه المسألة - من حيث الأدلة والمناقشة - هو ما قام به الإمام ابن القيم رحمه الله في كتابه القيم أعلام الموقعين عن رب العالمين (١١٨/٤-١٥٣) . وأما من حيث تقسيم المسألة والاستدلال لكل قسم فهو العلائي الشافعي في كتابه إجمال الإصابة في أقوال الصحابة، إلا أن ابن القيم أشمل منه وأكمل.

٦- توصلت إلى أن الصحابي إذا قال قولاً ولم يعلم له مخالف أن ذلك القول هو الحق، إذ لو كان قول ذلك الصحابي خطأ محضاً وباطلاً لنصب الله جل وعلا له من الصحابة من يخالفه لئلا ينقلب الباطل حقاً فيُعمل بالباطل في ذلك العصر وما بعده من العصور حتى جاء المتأخر فبين خطأه وبطلانه، ولكونه مخالفاً لقوله تعالى: (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) (الحجر/٩) فلو لم يكن ذلكم القول حقاً لما حُفظ ولما نُقل إلينا إذ لو كان ثمة غيره لنقل أيضاً للآية.

فهل يهدي الله الأوائل للعمل بالحق الذي لم يُنقل إلينا، ويُضل الأواخر فتعمل بالباطل الذي نقل إليها؟! أقول: ليس هذا من حكمة الله وعدله ورحمته.

هذا وصلى الله وسلم على نبينا محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً^{١٠٨}.

^{١٠٨} مجلة جامعة أم القرى لعلوم الشريعة واللغة العربية وآدابها/العدد ٢٢ - ربيع أول ١٤٢٢ هـ/ حجية قول الصحابي عند السلف/ د. ترحيب بن ربيعان بن هادي الدوسري، أستاذ مساعد في قسم أصول الفقه كلية الشريعة - الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.

القاعدة الثامنة

اشتقاق المصدر والفعل من الأسماء الحسنى

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الثامن: أن الإسم إذا أطلق عليه، جاز أن يشتق منه المصدر والفعل، فيُخبر به عنه فعلا ومصدرا؛ نحو: السميع البصير القدير، يطلق عليه منه اسم السمع والبصر والقدرة، ويخبر عنه بالأفعال، من ذلك نحو: (قَدْ سَمِعَ اللَّهُ) (المجادلة / ١)، (فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ) (المرسلات / ٢٣)، هذا إن كان الفعل متعديا، فإن كان لازما لم يُخبر عنه به، نحو: الحي، بل يُطلق عليه الإسم والمصدر دون الفعل، فلا يقال حيي.^{١٠٩}

قال العلامة ابن القيم الجوزية:

(كل اسم من أسمائه سبحانه له صفة خاصة، فإن أسمائه أوصاف مدح وكمال، وكل صفة لها مقتضى وفعل إما لازم، وإما متعد، ولذلك الفعل تعلق بمفعول هو من لوازمه، وهذا في خلقه وأمره، وثوابه وعقابه، كل ذلك آثار الأسماء الحسنى وموجباتها.

ومن المحال تعطيل أسمائه عن أوصافها ومعانيها، وتعطيل الأوصاف عما تقتضيه وتستدعيه من الأفعال، وتعطيل الأفعال عن المفعولات، كما أنه يستحيل تعطيل مفعوله عن أفعاله وأفعاله عن صفاته، وصفاته عن أسمائه، وتعطيل أسمائه وأوصافه عن ذاته.

وإذا كانت أوصافه صفات كمال، وأفعاله حكما ومصالح، وأسماءه حسنى ففرض تعطيلها عن موجباتها مستحيل في حقه). إه.^{١١٠}

قلت:

دلالة الاسم على الصفة على نوعين:

١/ صفة متعديّة، أي أنها دالة على فعل متعد^{١١١}.

٢/ صفة لازمة، أي أنها دالة على فعل لازم^{١١٢}.

والأسماء الحسنى إن دلت على صفة متعديّة، فلا إيمان بالاسم أركان ثلاثة:

١- الإيمان بالاسم.

٢- الإيمان بالصفة.

٣- الإيمان بالحكم.

والأسماء الحسنى إن دلت على صفة لازمة، فلا إيمان بالاسم ركنان:

١- الإيمان بالاسم.

٢- الإيمان بالصفة.

^{١٠٩} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٦.

^{١١٠} مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين / العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن القيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، ٤١٩/١.

^{١١١} قلت: الفعل المتعدّ: هو الفعل الذي لا يكتفي بفاعله لإتمام المعنى، وإنما يتعدّاه إلى المفعول به، مثال: سمعتُ نصيحةً والدي، فالفعلُ سمعتُ: فعل متعدّ لعدم اكتفائه بفاعله لإتمام المعنى، وإنما تعدّاه إلى المفعول به: نصيحةً.

^{١١٢} قلت: الفعل اللّازمُ: هو الفعل الذي يكتفي بفاعله لإتمام المعنى، ولا يتعدّاه إلى المفعول به، مثال: (وجاءت إحداهنّ تمشي على استحياء)، الفعل جاء لازمٌ لأنّه اكتفى بفاعله (إحداهنّ) لإتمام المعنى.

وقال الشيخ ابن عثيمين:

(أسماء الله تعالى إن دلت على وصف متعدد، تضمنت ثلاثة أمور:

(١) ثبوت ذلك الاسم لله عز وجل.

(٢) ثبوت الصفة التي تضمنها لله عز وجل.

(٣) ثبوت حكمها ومقتضاها.

مثال ذلك: (السميع)، يتضمن إثبات السميع اسماً لله تعالى، وإثبات السمع صفة له، وإثبات حكم ذلك ومقتضاه وهو أنه يسمع السر والنجوى كما قال تعالى: (قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) المجادلة / ١،

وإن دلت على وصف غير متعدد (لازم) تضمنت أمرين:

(١) ثبوت ذلك الاسم لله عز وجل.

(٢) ثبوت الصفة التي تضمنها لله عز وجل.

مثال ذلك: (الحي)، يتضمن إثبات الحي اسماً لله عز وجل وإثبات الحياة صفة له).^{١١٣}

فائدة

إن صفات الرب تعالى منها ما هو صفة فعل، ومنها ما هو صفة ذات، فليست الصفات كلها متعددة تعدي الأفعال.

فمثلاً:

وجه الرب سبحانه وتعالى صفة وليس بفعل، اليدان للرب سبحانه وتعالى وصف له سبحانه وليسنا باسم ولا فعل.

فإذاً الفعل هو فعل يفعل الله سبحانه وتعالى له أثره، فالصفات منها ما هو صفة فعل مثل الرحمة وهي صفة ذات لكن لها أثرها.

وهناك القسم الآخر التي هي صفات الذات، صفات الذات كثيرة لا علاقة لها بالأفعال.

فإذاً نقول: ليست كل صفة لله تعالى فعلاً، فقد تكون متعلقة بفعل أو لها فعل أو أثرها فيه فعل، وقد لا يكون ذلك، ولهذا لا يشتق من الصفة فعل مطلقاً، كما أنه لا يشتق من الفعل صفة مطلقاً، وذلك أن باب الأفعال أوسع من باب الصفات، وليس كل فعل نشق منه صفة لله تعالى، وليست كل صفة نشق منها الفعل لله تعالى؛ لأن الصفات منها ما هو صفة ذات ومنها ما هو صفة فعل.^{١١٤}

^{١١٣} القواعد المثلى - القاعدة الثالثة / الشيخ العثيمين، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة، الإصدار ٣.٤٨.

^{١١٤} انظر غير مأمور: شرح العقيدة الطحاوية للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي، والمسمى بـ (إتحاف السائل بما في الطحاوية من مسائل) / شرحها فضيلة الشيخ العلامة صالح بن عبد العزيز آل الشيخ، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة، الإصدار ٣.٤٨.

القاعدة التاسعة

أفعال الرب تبارك وتعالى صادرة عن أسمائه وصفاته

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

التاسع: أن أفعال الرب تبارك وتعالى صادرة عن أسمائه وصفاته، وأسماء المخلوقين صادرة عن أفعالهم، فالرب تبارك وتعالى فِعَالُهُ عن كماله. والمخلوق كماله عن فِعَالِهِ، فاشتقت له الأسماء بعد أن كَمُلَ بالفعل. فالرب تعالى لم يزل كاملاً، فحصلت أفعاله عن كماله؛ لأنه كامل بذاته وصفاته، فأفعاله صادرة عن كماله كَمُلَ ففعل، والمخلوق فعل فكمُل الكمال اللائق به.^{١١٥}

قال الإمام الحسين بن مسعود البغوي: (وأسماء الله تعالى لا تشبه أسماء العباد، لأن أفعال الله تعالى مشتقة من أسمائه، وأسماء العباد مشتقة من أفعالهم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: (يقول الله سبحانه وتعالى: أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها من اسمي).^{١١٦} فبين أن أفعاله مشتقة من أسمائه، فلا يجوز أن يحدث له اسم بحدوث فعله).^{١١٧}

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (أن الكسب هو الفعل الذي يعود على فاعله بنفع أو ضرر كما قال تعالى: (لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ) (البقرة/٢٨٦)، فبين سبحانه أن كسب النفس لها أو عليها والناس يقولون: فلان كسب مالا أو حمداً أو شرفاً كما أنه ينتفع بذلك، ولما كان العباد يكملون بأفعالهم ويصلحون بها إذ كانوا في أول الخلق خلقوا ناقصين صح إثبات السبب إذ كمالهم وصلاحهم عن أفعالهم، والله سبحانه وتعالى فعله وصنعه عن كماله وجلاله فأفعاله عن أسمائه وصفاته ومشتقة منها كما قال سبحانه وتعالى: (أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها من اسمي).^{١١٨} والعبد أسماؤه وصفاته عن أفعاله فيحدث له اسم العالم والكامل بعد حدوث العلم والكمال فيه).^{١١٩} أما المخلوق فعل فكمُل الكمال اللائق به، فالمخلوق كماله من فِعَالِهِ، فاشتق له الاسم بعد اكتمال الفعل.

مثال: صفة الصديق متى يستحقها المخلوق؟

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

(لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا، وَلَا يَزَالُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا).^{١٢٠}

فائدة

لا يجوز الاستدلال في العلم الإلهي بقياس تمثيل ولا بقياس شمولي:

ومما يوضح هذا: أن العلم الإلهي لا يجوز أن يستدل فيه بقياس تمثيلي يستوي فيه الأصل والفرع، ولا بقياس شمولي يستوي أفراد، فإن الله سبحانه ليس كمثل شيء، فلا يجوز أن يمثل بغيره، ولا يجوز أن يدخل هو

^{١١٥} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٦.

^{١١٦} قال الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة الحديث - ٥٢٠: أخرجه أبو داود (١٦٩٤) والترمذي (٣٤٨ / ١).

^{١١٧} شرح السنة - للإمام البغوي ص ١٧٩ - ١٨٠.

^{١١٨} رواه ابن حبان في صحيحه، وصححه الشيخ الألباني في التعليقات الحسان/٤٤٤: عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: أَنَا الرَّحْمَنُ خَلَقْتُ الرَّجْمَ وَشَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ أَسْمَاءِ فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ وَمَنْ قَطَعَهَا بَنَيْتُهُ)، ورواه أبو داود وصححه الشيخ الألباني في صحيح أبي داود/١٤٨٧، ورواه البخاري في الأدب المفرد وصححه الشيخ الألباني في تحقيق الأدب المفرد: ٣٨/٥٢.

^{١١٩} مجموع الفتاوى/ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (المتوفى ٧٢٨هـ)، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر ١٤١٦هـ/١٩٩٥م، ٣٨٧/٨.

^{١٢٠} رواه ابن حبان في صحيحه، وعلق عليه الشيخ الألباني في التعليقات الحسان/ ٢٧٢: صحيح

وغيره تحت قضية كلية يستوي أفرادها. ولهذا لما سلكت طوائف من المتفلسفة والمتكلمة مثل هذه الأقيسة في المطالب الإلهية لم يصلوا بها إلى اليقين، بل تناقضت أدلتهم، وغلب عليهم بعد التناهي الحيرة والاضطراب، لما يرونه من فساد أدلتهم أو تكافئها.^{١٢١}

فائدة

يستعمل في حق الله قياس الأولى

ولكن يستعمل في ذلك قياس الأولى، سواء كان تمثيلاً أو شمولاً، كما قال تعالى: (ولله المثل الأعلى) (النحل/٦٠)، مثل أن يعلم أن كل كمال للممكن أو للمحدث، لا نقص فيه بوجه من الوجوه، وهو ما كان كمالاً للوجود غير مستلزم للعدم بوجه: فالواجب القديم أولى به. وكل كمال لا نقص فيه بوجه من الوجوه، ثبت نوعه للمخلوق والمربوب المدبر -: فإنما استفاده من خالقه وربّه ومدبره، وهو أحق به منه. وأن كل نقص وعيب في نفسه، وهو ما تضمن سلب هذا الكمال، إذا وجب نفيه عن شيء من أنواع المخلوقات والممكنات والمحدثات: فإنه يجب نفيه عن الرب تعالى بطريق الأولى.^{١٢٢}

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (ولهذا كانت الطريقة النبوية السلفية أن يستعمل في العلوم الإلهية (قياس الأولى) كما قال الله تعالى: (ولله المثل الأعلى) (النحل/٦٠)، إذ لا يدخل الخالق والمخلوق تحت قضية كلية تستوي أفرادها ولا يتماثلان في شيء من الأشياء بل يعلم أن كل كمال - لا نقص فيه بوجه - ثبت للمخلوق فالخالق أولى به وكل نقص وجب نفيه عن المخلوق فالخالق أولى بنفيه عنه).^{١٢٣}

قلت: الله سبحانه وتعالى، لا تضرب له الأمثال التي فيها مماثلة لخلقه، فإن الله لا مثل له، بل له المثل الأعلى، فلا يجوز أن يشترك هو والمخلوق في قياس تمثيل، ولا في قياس شمول تستوي أفرادها، ولكن يستعمل في حقه المثل الأعلى، وهو أن كل ما اتصف به المخلوق من كمال، فالخالق أولى به، وكل ما تنزه عنه المخلوق من نقص، فالخالق أولى بالتنزيه عنه، فإذا كان المخلوق منزهاً عن مماثلة المخلوق مع الموافقة في الاسم، فالخالق أولى أن يُنزه عن مماثلة المخلوق وإن حصلت موافقة في الاسم.

فائدة

الأقيسة على ثلاث أقسام:

- ١ - قياس التمثيل: وهو القياس الأصولي وهو مساواة فرع بأصل في حكم لعل جامعة بينهما. وهذا القياس ممتنع في حق الله تعالى لأنه يستلزم التمثيل بينه وبين خلقه لأن فيه التسوية بين المقيس والمقيس عليه.
- مثاله عند المتكلمين: قولهم بافتقار الله إلى العرش قياساً على افتقار المخلوق إذا استوى على العرش. فالفرع عندهم: استواء الله. والأصل: استواء المخلوق. والعلّة: الاستواء. والحكم: هو الافتقار.
- ٢ - قياس الشمول: وهو القياس المنطقي وهو ما كان مركباً من مقدمتين فأكثر ونتيجة بحيث تستوي الأفراد في كلي يشملها.

^{١٢١} شرح العقيدة الطحاوية/ صدر الدين محمد بن علاء الدين عليّ بن محمد ابن أبي العز الحنفي، الأزرعي الصالحي الدمشقي (المتوفى ٧٩٢هـ)، تحقيق شعيب الأرنؤوط - عبد الله بن المحسن التركي، الناشر مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة العاشرة، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، ١/٨٧-٨٨.

^{١٢٢} نفس المصدر السابق.

^{١٢٣} مجموع الفتاوى/ شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (المتوفى ٧٢٨هـ)، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، عام النشر ١٤١٦هـ/١٩٩٥م، ١٢/٣٤٩-٣٥٠.

وهذا القياس ممتنع في حق الله تعالى لأن فيه تمثيلاً لله بمخلوقاته.
ومثاله عند المتكلمين: كل متصف بالصفات فهو جسم، والله متصف بالصفات فالنتيجة أن الله جسم فركبوا القياس ثم نفوا الصفات حتى لا يقعوا في التجسيم وهذا مسلك المعتزلة.
وهذان القياسان لا يجوز استخدامهما في حق الله، وهما اللذان ينصب عليهما نهى السلف رحمهم الله.
٣ - قياس الأولى: وهو أن كل كمال اتصف به المخلوق فالخالق أولى به وكل نقص تنزه عنه المخلوق فالخالق أولى بالتنزيه عنه، وهذا يجوز في حق الله بضابطين:
الضابط الأول: أن يكون الكمال ليس فيه نقص بأي وجه من الوجوه، فالأكل والشرب كمال عند المخلوق لكن فيه نقص من وجه وهو الافتقار والحاجة إليهما، فلا يصح أن يتصف بهما الخالق لهذا النقص.
الضابط الثاني: أن يكون الكمال قد دل عليه النقل ثم يأتي القياس تعصيماً وتعزيزاً فقط.
وقياس الأولى: مستفاد من النصوص الشرعية ومنها ما يلي:
قوله تعالى: (لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوِّىِّ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (النحل/٦٠) أي وصف الكمال المطلق.
وقوله تعالى: (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (الروم/٢٧).^{١٢٤}

^{١٢٤} شرح الرسالة التدمرية/ الشيخ محمد بن عبد الرحمن الخميس، الناشر دار أطلس الخضراء، ١٤٢٥هـ/ ٢٠٠٤م، ص ١٩٨-٢٠٠.

القاعدة العاشرة إحصاء الأسماء الحسنى والعلم بها

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

العاشر: إحصاء الأسماء الحسنى والعلم بها أصل للعلم بكل معلوم، فإن المعلومات سواء: إما أن تكون خلقا له تعالى أو أمرا، إما علم بما كونه، أو علم بما شرعه، ومصدر الخلق والأمر عن أسمائه الحسنى، وهما مرتبطان بها ارتباطا مقتضى بمقتضيه، فالأمر كله مصدره عن أسمائه الحسنى، وهذا كله حسن، لا يخرج عن مصالح العباد والرأفة والرحمة بهم والإحسان إليهم بتكميلهم بما أمرهم به ونهاهم عنه، فأمره كله مصلحة وحكمة ولطف وإحسان، إذ مصدره أسماؤه الحسنى، وفعله كله لا يخرج عن العدل والحكمة، والمصلحة والرحمة؛ إذ مصدره أسماؤه الحسنى، فلا تفاوت في خلقه ولا عبث، ولم يخلق خلقه باطلا ولا سدى ولا عبثا، وكما أن كل موجود سواء فبإيجاده، فوجود من سواء تابع لوجوده تبع المفعول المخلوق لخالقه، فكذلك العلم به تعالى أصل للعلم بكل ما سواه، فالعلم بأسمائه وإحصاؤها أصل لسائر العلوم، فمن أحصى أسمائه كما ينبغي للمخلوق أحصى جميع العلوم، إذ إحصاء أسمائه أصل لإحصاء كل معلوم، لأن المعلومات هي من مقتضاها ومرتبطة بها، وتأمل صدور الخلق والأمر عن علمه وحكمته تعالى، ولهذا لا تجد فيها خلا ولا تفاوتاً، لأن الخلل الواقع فيما يأمر به العبد أو يفعله: إما أن يكون لجهله به أو لعدم حكمته. وأما الرب تعالى فهو العليم الحكيم فلا يلحق فعله ولا أمره خلل ولا تفاوت ولا تناقض.^{١٢٥}

قال تعالى: (إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) (الاعراف/٥٤).

قوله تعالى: (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) أي: له الخلق الذي صدرت عنه جميع المخلوقات علويها وسفليها، أعيانها وأوصافها وأفعالها والأمر المتضمن للشرائع والنبوات، فالخلق: يتضمن أحكامه الكونية القدريّة، والأمر: يتضمن أحكامه الدينية الشرعية، وثم أحكام الجزاء، وذلك يكون في دار البقاء، (تَبَارَكَ اللَّهُ) أي: عظم وتعالى وكثر خيره وإحسانه، فتبارك في نفسه لعظمة أوصافه وكمالها، وبارك في غيره بإحلال الخير الجزيل والبر الكثير، فكل بركة في الكون، فمن آثار رحمته، ولهذا قال: ف (تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ).

ولما ذكر من عظمت وجلاله ما يدل ذوي الأبواب على أنه وحده، المعبود المقصود في الحوائج كلها أمر بما يترتب على ذلك، فقال: (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ) ﴿٥٦﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ) (الاعراف/٥٥ و٥٦).^{١٢٦}
(ان شرف العلم تابع لشرف معلومه لوثوق النفس بأدلة وجوده وبراهينه ولشدة الحاجة إلى معرفته وعظم النفع بها ولا ريب ان اجل معلوم وأعظمه واكبره فهو الله الذي لا إله إلا هو رب العالمين وقيوم السموات والارضين الملك الحق المبين الموصوف بالكمال كله المنزه عن كل عيب ونقص وعن كل تمثيل وتشبيه في كماله ولا

^{١٢٥} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٦ - ٢٨٧.

^{١٢٦} تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان / الشيخ عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (المتوفى ١٣٧٦هـ)، تحقيق عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠ م، ص ٢٩١.

ريب ان العلم به وباسمائه وصِفاته وافعاله اجل العلوم وافضلها ونسبته إلى سائر العلوم كنسبة معلومة إلى سائر المعلومات وكما ان العلم به اجل العلوم واشرفها فهو اصلها كلها^{١٢٧}.

وقال أبو القاسم التيمي الأصبهاني في بيان أهمية معرفة الأسماء الحُسنى: قال بعض العلماء: أول فرض فرضه الله على خلقه: معرفته، فإذا عرّفه الناس عبده، وقال تعالى: (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) (محمد/ ١٩). فينبغي للمسلمين أن يعرفوا أسماء الله وتفسيرها، فيعظموا الله حقَّ عظمتِه^{١٢٨}.

(ومعرفة العبد ربه تتمثل في معرفته بأسمائه وصفاته وأفعاله، فلا يكون الإنسان على حقيقة من دينه إلا بعد العلم بالله سبحانه وتعالى: (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ) (محمد/ ٤٧)، وأعلم الخلق بالله (بأسمائه وصفاته) أخشاهم لله وأتقاهم، ولذلك لا يستطيع العباد إدراك حقيقة العبودية لله، وتحقيقها قولاً وعملاً إذا لم يعرفوا صفات الله عزَّ وجل.

ومن نفى أسمائه وصفاته كان أجهل الناس به، وبمقدار ما ينفي العبد من صفات الله يغلب عليه الجهل، ويقسو قلبه وتحرف عبادته^{١٢٩}).

قال الدكتور محمد بن خليفة التيمي: (وإن العلم بأسماء الله وصفاته وأفعاله أجل العلوم وأشرفها وأعظمها، بل هو أصلها كلها، فعلى أساس العلم الصحيح بالله وبأسمائه وصفاته يقوم الإيمان الصحيح وتنبني مطالب الرسالة جميعها، فهذا التوحيد أساس الهداية والإيمان وأصل الدين الذي يقوم عليه، ولذلك فإنه لا يتصور إيمان صحيح ممن لا يعرف ربه، فهذه المعرفة لازمة لانعقاد أصل الإيمان، وهي مهمة جداً للمؤمن لشدة حاجته إليها لسلامة قلبه وصلاح معتقده واستقامة عمله؛ وهي التي توجب للعبد التمييز بين الإيمان والكفر، والتوحيد والشرك، والإثبات والتعطيل، وتنزيه الرب عما لا يليق به، ووصفه بما هو أهله من الجلال والإكرام؛ وذلك يتم كما هو معلوم بتدبر كلام الله تعالى وما تعرّف به سبحانه إلى عباده على السنة رسله من أسمائه وصفاته وأفعاله، وما نزه نفسه عنه مما لا ينبغي له ولا يليق به سبحانه^{١٣٠}).

^{١٢٧} مفتاح دار السعادة ومنتشور ولاية العلم والإرادة/ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، الناشر دار الكتب العلمية - بيروت، ١ / ٨٦.

^{١٢٨} الحجة في المحجة/ أبو القاسم التيمي الأصبهاني، تحقيق الشيخ محمد ربيع المدخلي، دار الراية، بدون تاريخ، ١/ ١٢٢.

^{١٢٩} مجلة جامعة أم القرى - العدد ٢٠ / صفة الرضا بين الإثبات والتعطيل وأثر الإيمان بها في حياة المسلم - الدكتور سالم بن محمد القرني.

^{١٣٠} مجلة جامعة أم القرى، العدد / ١٩ - الآثار المروية في صفة المعية - المقدمة.

القاعدة الحادية عشر أسماءه كلها حسنى ليس فيها اسم غير ذلك

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:
الحادي عشر: أن أسماءه كلها حسنى ليس فيها اسم غير ذلك أصلاً، وقد تقدم أن من أسمائه ما يطلق عليه باعتبار الفعل، نحو: الخالق والرزاق والمحيي والمميت، وهذا يدل على أن أفعاله كلها خيرات محض لا شر فيها، لأنه لو فعل الشر لاشتق له منه اسم، ولم تكن أسماءه كلها حسنى، وهذا باطل، فالشر ليس إليه فكما لا يدخل في صفاته ولا يلحق ذاته لا يدخل في أفعاله، فالشر ليس إليه، لا يضاف إليه فعلاً ولا وصفاً وإنما يدخل في مفعولاته، وفرق بين الفعل والمفعول، فالشر قائم بمفعوله المباين له، لا بفعله الذي هو فعله، فتأمل هذا فإنه خفي على كثير من المتكلمين، وزلت فيه أقدام، وضلت فيه أفهام، وهدى الله أهل الحق لما اختلفوا فيه بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.^{١٣١}

قلت:

قال تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا) (الأعراف / ١٨٠)،
وقال عز وجل: (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ) (الإسراء / ١١٠)،
وقال سبحانه: (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ) (طه / ٨)،
وقال سبحانه وتعالى: (هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ) (الحشر / ٢٤)؛
فوصف الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم أسماءه (بالحسنى)؛ لأنها أحسن الأسماء على الإطلاق، والبالغة في الحسن غايةً وذلك لأنها متضمنة لصفات كاملة لا نقص فيها بوجه من الوجوه لا احتمالاً ولا تقديرًا.
قوله: ليس فيها اسم غير ذلك أصلاً.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (والخير في يديك، والشر ليس إليك).^{١٣٢}
قال ابن القيم: (والشر ليس إليك، أي لا يضاف إليك ولا ينسب إليك ولا يصدر منك، فإن أسماءه كلها حسنى وصفاته كلها كمال وأفعاله كلها فضل وعدل وحكمة ورحمة ومصلحة، فبأي وجه ينسب الشر إليه سبحانه وتعالى، فكل ما يأتي منه فله عليه الحمد والشكر وله فيه النعمة والفضل).^{١٣٣}
وقال: (وهو سبحانه خالق الخير والشر فالشر في بعض مخلوقاته لا في خلقه وفعله وخلقته وفعله وقضاؤه وقدره خير كله ولهذا تنزه سبحانه عن الظلم الذي حقيقته وضع الشيء في غير موضعه كما تقدم فلا يضع الأشياء إلا في مواضعها اللائقة بها وذلك خير كله والشر وضع الشيء في غير محله فإذا وضع في محله لم يكن شراً فعلم أن الشر ليس إليه وأسماءه الحسنى تشهد بذلك فإن منها القدوس السلام العزيز الجبار المتكبر فالقدوس المنزه من كل شر ونقص وعيب كما قال أهل التفسير هو الطاهر من كل عيب المنزه عما لا يليق به).^{١٣٤}

^{١٣١} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٧ - ٢٨٨.

^{١٣٢} رواه الإمام مسلم في صحيحه - ٧٧١، من حديث علي رضي الله عنه.

^{١٣٣} مدارج السالكين، نسخة الكترونية إعداد موقع روح الإسلام www.islamspirit.com.

^{١٣٤} شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل / العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، الناشر دار المعرفة، بيروت، لبنان، ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م، ص ١٧٩.

ف (الخير والشر كلاهما مخلوقان مقدّران الله تعالى، لا يكون شيء منهما إلا بإذنه، فهو خالقهما جميعاً، وهذا قول أهل السنة، غير أن الشر لا يضاف إليه على انفراد لما فيه من توهم النقص والعيب).^{١٣٥}
قال الشيخ الالباني في تحقيقه للكلم الطيب لابن تيمية: قال المصنف: (اعلم أنّ مذهب أهل الحقّ من محدّثين والفقهاء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من علماء المسلمين: أنّ جميع الكائنات خيّرُها وشرّها، نفَعها وضرّها، كلّها من الله تعالى وبإرادته وتقدّيره، فلا بدّ من تأويل الحديث، فذكر العلماء فيه أجوبة: أحدها: وهو أشهرها؛ قاله النضر بن سميّل والأئمة بعده - أن معناه: والشر لا يتقرب به إليك. والثاني: لا يصعد إليك، إنما يصعد الكلم الطيب. والثالث: لا يضاف إليك أدباً، فلا يُقال: يا خالق الشرّ، وإن كان خالقه، كما لا يقال: يا خالق الخنازير، وإن كان خالقها.

والرابع: ليس شراً بالنسبة إلى حكمك، فإنك لا تخلق شيئاً عبثاً).^{١٣٦}
إن أفعال الله تعالى متمحّضة بالخيرية، فلا ينسب إليه الشر إليه مفرداً أبداً، والشر لم يضاف إلى الله في الكتاب والسنة إلا على أحد وجوه ثلاثة:^{١٣٧}

إما أن يدخل في عموم المخلوقات، كقوله تعالى: (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (الأنعام/١٠١)، وإما أن يضاف إلى السبب، كقوله تعالى: (مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ) (الفلق/٢)، وإما أن يُحذف فاعله، كقول الجن: (وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا) (الجن/١٠).

ومن هنا يُعلم كمال أدب الأنبياء والمرسلين، فإن الخضر عليه السلام عندما خرق السفينة وفعل فيها ما ظاهره فعل سوء، قال مخبراً: (أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا) (الكهف/٧٩)، ولم يقل: (فأراد ربك أن أعيبها)، بينما قال في الغلامين: (ن فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا) (الكهف/٨٢)، ونجد إبراهيم عليه السلام يستدلّ على ربوبيّة الخالق سبحانه بأفعاله فيقول: (الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٥﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٦﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ) (الشعراء/٧٨-٨٠)، فعندما جاء إلى مسألة المرض نسب المرض إلى نفسه، ولم يقل: (وإذا أمرضني) حفظاً للأدب مع الله تعالى.
قال ابن تيمية: (وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في دعاء الاستفتاح (والخير بيديك والشر ليس إليك)، وسواء أريد به: أنه لا يضاف إليك ولا يتقرب به إليك أو قيل إن الشر إما عدم وإما من لوازم عدم وكلاهما ليس إلى الله، فهذا يبين أنه سبحانه إنما يضاف إليه الخير وأسماءه تدل على صفاته، وذلك كله خير حسن جميل ليس فيه شر، وإنما وقع الشر في المخلوقات، قال تعالى (نبئ عبادي أنا الغفور الرحيم) (وأن عذابي هو العذاب الأليم) وقال تعالى: (اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم) وقال تعالى: (إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم) فجعل المغفرة والرحمة من معاني أسمائه الحسنى التي يسمي بها نفسه فتكون المغفرة والرحمة من صفاته وأما العقاب الذي يتصل بالعباد فهو مخلوق له وذلك هو الأليم فلم يقل: وإني أنا المعذب ولا في أسمائه الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم اسم المنتقم وإنما جاء المنتقم في القرآن مقيدا كقوله (إنا من المجرمين منتقمون) وجاء معناه مضافا إلى الله في قوله: (إن الله عزيز ذو انتقام) وهذه نكرة في سياق الإثبات والنكرة في سياق الإثبات مطلقة ليس فيها عموم على سبيل الجمع).^{١٣٨}

^{١٣٥} اعتقاد أهل السنة شرح أصحاب الحديث / الشيخ محمد بن عبد الرحمن الخميس، نسخة الكترونية، موقع الإسلام،

<http://www.al-islam.com>

^{١٣٦} انظر غير مأمور ص ٤٨ و ١٠٠ من الكلم الطيب لابن تيمية بتحقيق الشيخ الالباني، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية للطبعة الشرعية الوحيدة، ١٤٢٢هـ-٢٠٠٢م. وانظر نيل الاوطار في تخريج أحاديث كتاب الاذكار للنووي/ الشيخ سليم الهلالي، دار ابن حزم، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية ١٤٢٥هـ-٢٠٠٤م، ١/١٢٦-١٢٧، تجد النص عند الامام النووي أيضاً، فاقضى التنبيه. وانظر بدائع الفوائد لابن القيم الجوزية ٢/٧٢٤. وانظر نيل الاوطار للشوكاني، دار الكلم الطيب، دمشق - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م، ١/٧٥٤-٧٥٥.

^{١٣٧} انظر غير مأمور: مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية، ٨/٤٠١ و ٤٤٧ و ٥١١-٥١٢ و ٢٦٦/١٤.

^{١٣٨} مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية، ١٧/٩٤-٩٥.

وقال العلامة ابن القيم: (فالشر لا يضاف إلى من الخير بيديه، وإنما ينسب إلى المخلوق، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿٥٦﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ) (الفلق/١-٢)، فأمره أن يستعيز به من الشر الذي في المخلوق، فهو الذي يعيذ منه وينجي منه، وإذا أخلى العبد قلبه من محبته والإنابة إليه، وطلب مرضاته، وأخلى لسانه من ذكره والثناء عليه، وجوارحه من شكره وطاعته، فلم يرد من نفسه ذلك ونسي ربه، لم يرد الله سبحانه أن يعيذه من ذلك ونسيه كما نسيه، وقطع الإمداد الواصل إليه منه كما قطع العبد العبودية والشكر والتقوى التي تناله من عباده، قَالَ تَعَالَى: (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَائُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) (الحج/٣٧) فإذا أمسك العبد عما ينال ربه منه أمسك الرب عما ينال العبد من توفيقه، وقد صرح سبحانه بهذا المعنى بعينه في قَوْلِهِ تَعَالَى: (وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) (الأنعام/١١٠) أي نخلي بينهم وبين نفوسهم التي ليس لهم منها إلا الظلم والجهل، وَقَالَ تَعَالَى: (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ) (الحشر/١٩) وَقَالَ تَعَالَى: (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ) (المائدة/٤١) فعدم إرادته تطهيرهم، وتخليته بينهم وبين نفوسهم أوجب لهم من الشر ما أوجبه.

فالذي إلى الرب وبيديه ومنه هو الخير، والشر كان منهم مصدره وإليهم كان منتهاه، فمنهم ابتدأت أسبابه بخذلان الله تعالى لهم تارة وبعقوبته لهم به تارة، وإليهم انتهت غايته ووقوعه، فتأمل هذا الموضع كما ينبغي، فإنه يحل عنك إشكالات حار فيها أكثر الناس ولم يهتدوا إلى الجمع بين الملك والحمد والعدل والحكمة).^{١٣٩}

فائدة

الاسم على ضربين:

١. مشتق (غير جامد) وهو الاسم الدال على معنى وذات.

٢. غير مشتق (جامد) وهو الاسم العلم المحض.

وأسماء الله تعالى كلها مشتقة ليس فيها اسم جامد، فهي أسماء مدح، ولو كانت ألفاظا مجردة لا معاني لها لم تدل على المدح. فلا يجوز أن يكون من أسمائه أعلام جامدة، لأنه لا دلالة فيه على شيء من الحسن أصلاً.

^{١٣٩} مختصر الصواعق المرسلّة على الجهمية والمعتلة/ مؤلف الأصل محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، اختصره محمد بن محمد بن عبد الكريم بن رضوان البعلبي شمس الدين، ابن الموصلي (المتوفى ٧٧٤هـ)، تحقيق سيد إبراهيم، الناشر دار الحديث، القاهرة - مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، ص ٢٦٠-٢٥٩.

القاعدة الثانية عشر مراتب إحصاء أسمائه سبحانه وتعالى

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:
الثاني عشر: في بيان مراتب إحصاء أسمائه تبارك وتعالى التي من أحصاها دخل الجنة، وهذا هو قطب السعادة ومدار النجاة والفلاح.
المرتبة الأولى: إحصاء ألفاظها وعددها.
المرتبة الثانية: فهم معانيها ومدلولها.
المرتبة الثالثة: دعاؤه بها كما قال تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا) الأعراف / ١٨٠.

وهو مرتبتان:

إحدهما: دعاء ثناء وعبادة.

والثاني: دعاء طلب ومسألة.

فلا يثنى عليه إلا بأسمائه الحسنی وصفاته العلى، ولذلك لا يُسأل إلا بها، فلا يقال: يا موجود، أو يا شيء، أو يا ذات اغفر لي وارحمني !! بل يُسأل في كل مطلوب باسم يكون مقتضياً لذلك المطلوب، فيكون السائل متوسلاً إليه بذلك الاسم. ومن تأمل أدعية الرسل، ولا سيما خاتمهم وإمامهم صلوات الله وسلامه عليهم وجدها مطابقة لهذا.

وهذه العبارة أولى من عبارة من قال: يتخلق بأسماء الله؛ فإنها ليست بعبارة سديدة، وهي منتزعة من قول الفلاسفة بالتشبيه بالإله على قدر الطاقة، وأحسن منها: عبارة أبي الحكم بن بَرَّجان^{١٤٠}، وهي: التعبد، وأحسن منها: العبارة المطابقة للقرآن، وهي الدعاء المتضمن للتعبد والسؤال، فمراتبها أربعة: أشدها إنكاراً عبارة الفلاسفة، وهي التشبيه. وأحسن منها عبارة من قال: التخلق، وأحسن منها عبارة من قال: التعبد، وأحسن من الجميع: الدعاء، وهي لفظ القرآن^{١٤١}.

قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله تعالى في (سلسلة لقاءات الباب المفتوح/١٧):

(ومعنى إحصائها: أن يعرفها لفظاً ومعنى، ويتعبد لله بها، ليس إحصاؤها أن تتغيبها فقط، لا بد أن تحفظها وتعرف معناها وتتعبد لله بها، أي: بما تقتضيه هذه الأسماء.

فمثلاً: إذا علمت أن الله (غفور) فإنك تتعرض للمغفرة فتستغفر، وتفعل العبادات التي تكون سبباً لغفران الذنوب. وإذا علمت بأن الله سبحانه وتعالى (عليم) لا تفعل شيئاً يبيغضه؛ لأنه عالم بك.

وإذا علمت أنه يراك فإن مقتضى هذا الإيمان بأن الله يراك ألا تعمل عملاً سيئاً؛ لأنه يراك ولو كنت في أقصى بيتك. وإذا علمت أن الله (سميع) فإنك لا تُسمع الله شيئاً يبيغضه.

فإحصاؤها ليس بمجرد أن تحفظها؛ لأن هذا سهل لكن إحصاءها معرفتها لفظاً، أي: حفظها، ومعرفة معناها، والتعبد لله بها، فالإنسان إذا فعل هذا أحصاها لفظاً، وفهمها معنى، وتعبد الله بها فهذا هو الدين، ومن دان الله بهذا أدخله الله الجنة). إه^{١٤٢}.

^{١٤٠} هو أبو الحكم عبد السلام بن عبد الرحمن بن محمد اللخمي الإشبيلي، أحد المتصوفة ت (٥٣٦) ترجمته في: لسان الميزان - ١٣/٤ والأعلام - ٦/٤.

^{١٤١} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٨ - ٢٨٩.

^{١٤٢} هي عبارة عن سلسلة لقاءات كان يعقدها فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين - طيب الله ثراه - بمنزله كل خميس. ابتدأ الشيخ هذه اللقاءات في أواخر شوال تقريباً في العام (١٤١٢ هـ) وانتهت هذه السلسلة في الخميس الرابع عشر من شهر صفر، عام (١٤٢١ هـ). قام بتفريغها موقع الشبكة الإسلامية. وتجدها أيضاً في المكتبة الشاملة الإصدار، ٣. ٤٨.

(رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) (البقرة/١٢٨).

(رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ) (آل عمران/٨).
(قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) (يوسف/٩٨).

ومن السنة النبوية:

- دخل رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المسجد، فإذا هو برجل قد قضى صلاته، وهو يتشهد؛ ويقول: (اللهم! إني أسألك يا الله (وفي رواية: بالله) [الواحد] الأحد الصمد؛ الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كُفُوًا أحد أن تغفر لي ذنوبي؛ إنك أنت الغفور الرحيم). فقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (قد غفر له، قد غفر له، قد غفر له).
 - صححه الشيخ الالباني في (اصل صفة صلاة النبي) وقال: أخرجه أبو داود (١٥٦/١)، والنسائي (١٩١/١)، والحاكم (٢٦٧/١)، وأحمد (٣٣٨/٤)، وابن خزيمة (٧٢٤/٣٥٨/١).
 - (رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور).
 - رواه ابن ماجه عن ابن عمر. وصححه الشيخ الالباني في الصحيحة/ ٥٥٦.
 - قولي: (اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني).
 - رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم في المستدرک عن عائشة .
 - قال الشيخ الألباني: صحيح، وانظر الحديث/ ٤٤٢٣ في صحيح الجامع الصغير وزيادته.
 - قال العلامة ابن القيم: (والدعاء ثلاثة أقسام: أحدها أن يسأل الله تعالى بأسمائه وصفاته وهذا أحد التأويلين في قوله تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا) (الأعراف/١٨٠).
 - والثاني أن تسأله بحاجتك وفقرك وذلك فتقول أنا العبد الفقير المسكين البائس الذليل المستجير ونحو ذلك.
 - والثالث أن تسأل حاجتك ولا تذكر واحدا من الأمرين.
- فالأول أكمل من الثاني والثاني أكمل من الثالث فإذا جمع الدعاء الأمور الثلاثة كان أكمل.
- وهذه عامة أدعية النبي صلى الله عليه وسلم، وفي الدعاء^{١٤٣} الذي علمه صديق الأمة رضي الله عنه ذكر الأقسام الثلاثة فإنه قال في أوله: ظلمت نفسي ظلما كثيرا، وهذا حال السائل. ثم قال: وإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، وهذا حال المسؤول. ثم قال: فاغفر لي، فذكر حاجته، وختم الدعاء باسمين من الأسماء الحسنی تناسب المطلوب وتقتضيه. وهذا القول الذي اخترناه جاء عن غير واحد من السلف^{١٤٤}.

^{١٤٣} قلت: الحديث (قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلما كثيرا و إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك و ارحمني إنك أنت الغفور الرحيم) رواه الامام احمد في المسند والشيخان في صحيحيهما والترمذي والنسائي وابن ماجه، عن ابن عمر وأبي بكر . وقال الشيخ الألباني : صحيح، وانظر الحديث / ٤٤٠٠ في صحيح الجامع الصغير وزيادته.

^{١٤٤} جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام/ العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق شعيب الأرنؤوط - عبد القادر الأرنؤوط، الناشر دار العروبة - الكويت، الطبعة الثانية، ١٤٠٧ - ١٩٨٧، ص ١٥٣.

أن الاستعاذة هي الدعاء والطلب عند الخوف من شر أو ضرر سوف يقع أو الدعاء والطلب وقت الشدة والضرورة والضيق، قال الله سبحانه وتعالى: (وَإِذَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) (الأعراف/٢٠٠)، وقال سبحانه: (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) (النحل/٩٨)، وقال سبحانه: (قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا) (مريم/١٨)، وقال سبحانه وتعالى: (إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) (غافر/٥٦). وقال صلى الله عليه واله وسلم: (إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يجد).^{١٤٥}

قال الشيخ علوي بن عبد القادر السَّقَّاف: (أن أسماء الله عزَّ وجلَّ وصفاته تشترك في الاستعاذة بها والحلف بها، لكن تختلف في التعبد والدعاء، فيتعبد الله بأسمائه، فنقول: عبد الكريم، وعبد الرحمن، وعبد العزيز، لكن لا يُتعبد بصفاته؛ فلا نقول: عبد الكرم، وعبد الرحمة، وعبد العزة؛ كما أنه يُدعى الله بأسمائه، فنقول: يا رحيم! ارحمنا، يا كريم! أكرمنا، يا لطيف! الطف بنا، لكن لا ندعو صفاته فنقول: يا رحمة الله! ارحمينا، أو: يا كرم الله! أو: يا لطف الله! ذلك أن الصفة ليست هي الموصوف؛ فالرحمة ليست هي الله، بل هي صفة الله، وكذلك العزة، وغيرها؛ فهذه صفات الله، وليست هي الله، ولا يجوز التعبد إلا لله، ولا يجوز دعاء إلا الله؛ لقوله تعالى: (يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا) (النور/٥٥)، وقوله تعالى: (ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ) (غافر/٦٠)).^{١٤٦}

التخلق بأخلاق الله تعالى

قال ابن القيم الجوزية: (الملحد يقول: كساه نفس صفاته، وخلع عليه خلعة من صفات ذاته، حتى صار شبيهاً به، بل هو هو، ويقولون: الوصول هو التشبه بالإله على قدر الطاقة، وبعضهم يلطف هذا المعنى، ويقول: بل يتخلق بأخلاق الرب، ورووا في ذلك أثراً باطلاً (تخلقوا بأخلاق الله). وليس هاهنا غير التعبد بالصفات الجميلة، والأخلاق الفاضلة التي يحبها الله، ويخلقها لمن يشاء من عباده، فالعبد مخلوق، وخلعته مخلوقة، وصفاته مخلوقة، والله سبحانه وتعالى بائن بذاته وصفاته عن خلقه، لا يمازجهم ولا يمازجونه، ولا يحل فيهم ولا يحلون فيه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً).^{١٤٧}

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية: (ولهذا ضل من سلك سبيل هؤلاء فصار مقصودهم هو التشبه بالله واحتجوا بما يروون (تخلقوا بأخلاق الله)).

وصنف أبو حامد شرح أسماء الله الحسنى وضمنه التشبه بالله في كل اسم من أسمائه وسماء التخلق حتى في اسمه الجبار والمتكبر والإله ونحو ذلك من الأسماء التي ثبت بالنص والإجماع أنها مختصة بالله وأنه ليس للعباد فيها نصيب).^{١٤٨}

^{١٤٥} رواه الشيخان والامام احمد في المسند والترمذي عن سليمان بن صرد، ورواه الامام احمد في المسند وابو داود والترمذي عن معاذ، وقال الشيخ الألباني: (صحيح)، وانظر الحديث/٢٤٩١ في صحيح الجامع الصغير وزيادته.

^{١٤٦} صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة - الاصدار ٣.١٣. قلت: ينبغي هنا أن نفرق بين دعاء الصفة وبين دعاء الله بصفة من صفاته؛ كأن نقول: اللهم ارحمنا برحمتك، فهذا لا بأس به. والله أعلم.

^{١٤٧} مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين/ العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م، ٢٢٧/٣-٢٢٨.

^{١٤٨} الصدفية/ شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى ٧٢٨هـ)، تحقيق محمد رشاد سالم، الناشر مكتبة ابن تيمية، مصر، الطبعة الثانية، ١٤٠٦ هـ، ٣٣٧/٢.

قال أبو العز الحنفي: (ومن أعجب العجب: أن من غلاة نفاة الصفات الذين يستدلون بهذه الآية الكريمة^{١٤٩} على نفي الصفات أو الأسماء، ويقولون: واجب الوجود لا يكون كذا ولا يكون كذا - ثم يقولون: أصل الفلسفة هي التشبيه بالإله على قدر الطاقة، ويجعلون هذا غاية الحكمة ونهاية الكمال الإنساني، ويوافقهم على ذلك بعض من يطلق هذه العبارة، ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: (تخلقوا بأخلاق الله)، فإذا كانوا ينفون الصفات، فبأي شيء يتخلق العبد على زعمهم ؟ ! وكما أنه لا يشبه شيئاً من مخلوقاته تعالى، لا يشبهه شيء من مخلوقاته، لكن المخالف في هذا النصارى والحلولية والاتحادية لعنهم الله، ونفي مشابهة شيء من مخلوقاته له، مستلزم لنفي مشابهته لشيء من مخلوقاته).^{١٥٠}

أحاديث لا تصح في مسألة التخلق بأخلاق الله تعالى:

١/ (تخلقوا بأخلاق الله).

قال الألباني في السلسلة الضعيفة / ٢٨٢٢: (لا أصل له، أورده السيوطي في (تأييد الحقيقة العلية) (١/٨٩) دون عزو. وتأولوه بأن معناه اتصفوا بالصفات المحمودة وتنزهوا عن الصفات المذمومة، وليس معناه أن تأخذ من صفات القدم شيئاً). إهـ

وفي شرح الطحاوية لابن أبي العز الحنفي بتحقيق (التركي، الارناؤوط) / ص ١٨١ قالوا: (لا يعرف له أصل في شيء من كتب السنة، وذكره السيوطي في - تأييد الحقيقة العلية - ورقة ١/٨٩، ولم يعزه لاحد). إهـ

٢/ (إن الله تعالى مائة خلق وسبعة عشر من أتاه بخلق منها دخل الجنة).
رواه الطيالسي والبخاري والترمذي والحكيم والبيهقي في الشعب والطبراني في الأوسط وأبو يعلى. وقال الألباني (ضعيف جداً)، وانظر حديث رقم: ١٩٥٤ في ضعيف الجامع.

٣/ (السقاء خلق الله الأعظم).

رواه الأصفهاني وابن النجار. وقال الألباني: (ضعيف) انظر حديث رقم / ٣٣٣٩ في ضعيف الجامع.

٤/ (حسن الخلق خلق الله الأعظم).

رواه الطبراني في المعجم الكبير عن عمار بن ياسر.
قال الألباني: (موضوع)، انظر حديث رقم / ٢٧١٥ في ضعيف الجامع.
وقال الحافظ العراقي في تخريج الأحياء (ضعيف).

٥/ (إن الله ثلاثمائة خلق من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة).
قال الشوكاني في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة / الحديث ١٧: (وروى بألفاظ قال السخاوي والكل ضعيف).

وقال الحافظ العراقي في تخريج الأحياء / ٤١٩٦ - حديث (إن الله تعالى ثلاثمائة خلق من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة) فقال أبو بكر: يا رسول الله هل في منها خلق فقال (كلها فيك يا أبا بكر وحجها إلى الله تعالى السقاء) أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أنس مرفوعاً عن الله (خلقت بضعة عشر وثلاثمائة خلق من جاء بخلق منها مع شهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة) ومن حديث ابن عباس (الإسلام ثلاثمائة شريعة وثلاثة عشر شريعة) وفيه وفي الكبير من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده نحوه بلفظ: (الإيمان) وللبخاري من حديث عثمان بن عفان (إن الله تعالى مائة وسبعة عشر شريعة... الحديث) وليس فيها كلها تعرض لسؤال أبي بكر وجوابه، وكلها ضعيفة.^{١٥١}

^{١٤٩} قلت: أي قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى) (النحل/٦٠).

^{١٥٠} شرح العقيدة الطحاوية/ صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي، الأذرعي الصالحي الدمشقي (المتوفى ٧٩٢هـ)، تحقيق شعيب الأرناؤوط - عبد الله بن المحسن التركي، الناشر مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة العاشرة، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، ١ / ٨٨.

^{١٥١} وانظر غير مأمور المسألة عند ابن تيمية في (شرح كلمات الشيخ عبد القادر الكيلاني من فتوح الغيب) ص ٨٣. طبع في العراق / بغداد - مكتبة المثنى / ١٩٨٧م. والرسالة منشورة أيضاً ضمن جامع الرسائل لابن تيمية / تحقيق: د. محمد رشاد سالم / الطبعة الأولى - دار العطاء (الرياض، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م) الرسالة الثانية: ج ٢ ص ١٨٧.

القاعدة الثالثة عشر الأسماء التي تطلق على الله تعالى وعلى العبد

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الثالث عشر: اختلف النظار في الأسماء التي تطلق على الله وعلى العباد، كالحى والسميع والبصير والعليم والقدير والملك ونحوها، فقالت طائفة من المتكلمين:
هي حقيقة في العبد، مجاز في الرب، وهذا قول غلاة الجهمية وهو أخبث الأقوال وأشدّها فساداً. الثاني مقابله وهو: أنها حقيقة في الرب مجاز في العبد، وهذا قول أبي العباس الناشئ.^{١٥٢}
الثالث: أنها حقيقة فيهما.

وهذا قول الأكثرين، وهو الصواب. واختلاف الحقيقتين فيهما لا يخرجها عن كونها حقيقة فيهما، وللرب تعالى منها ما يليق بجلاله، وللعبد منها ما يليق به. وليس هذا موضع التعرض لمأخذ هذه الأقوال، وإبطال باطلها وتصحيح صحيحها، فإن الغرض الإشارة إلى أمور ينبغي معرفتها في هذا الباب، ولو كان المقصود بسطها لاستدعت سفرين أو أكثر.^{١٥٣}

قال الشيخ ابن عثيمين: (واعلم أن الاشتراك في الأسماء والصفات لا يستلزم تماثل المسميات والموصوفات، كما دل على ذلك السمع، والعقل، والحس).

أما السمع: فقد قال الله عن نفسه: (إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعاً بَصِيراً) (النساء/٥٨). وقال عن الإنسان: (إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً) (الإنسان/٢). ونفي أن يكون السميع كالسميع والبصير كالْبصير فقال: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) (الشورى/١١).
وأثبت لنفسه علماً وللإنسان علماً، فقال عن نفسه: (عَلَّمَ اللَّهُ أَنْتُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ) (البقرة/٢٣٥) وقال عن الإنسان: (فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ) (المتحنة/١٠).
وليس علم الإنسان كعلم الله تعالى، فقد قال الله عن علمه: (وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْماً) (الأنعام/٨٠). وقال: (إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) (آل عمران/٥). وقال عن علم الإنسان: (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) (الإسراء/٨٥).

وأما العقل: فمن المعلوم بالعقل أن المعاني والأوصاف تتقيد وتتميز بحسب ما تضاف إليه، فكما أن الأشياء مختلفة في ذواتها فإنها كذلك مختلفة في صفاتها وفي المعاني المضافة إليها، فإن صفة كل موصوف تناسبه لا يفهم منها ما يقصر عن موصوفها أو يتجاوزها.

ولهذا نصف الإنسان باللين، والحديد المنصهر باللين، ونعلم أن اللين متفاوت المعنى بحسب ما أضيف إليه. وأما الحس: فإننا نشاهد للليل جسماً وقدماً وقوة، وللبعوضة جسماً وقدماً وقوة، ونعلم الفرق بين جسميهما، وقدميهما، وقوتيهما.

فإذا علم أن الاشتراك في الاسم والصفة في المخلوقات لا يستلزم التماثل في الحقيقة مع كون كل منها مخلوقاً ممكناً، فانتفاء التلازم في ذلك بين الخالق والمخلوق أولى وأجلى، بل التماثل في ذلك بين الخالق والمخلوق ممتنع غاية الامتناع.^{١٥٤}

^{١٥٢} هو أبو العباس عبد الله بن محمد بن شريش الانباري، من كبار المتكلمين ت (٢٩٣). انظر غير مأمور: تاريخ بغداد ٩٢/١٠، والسير ٤٠/١٤.

^{١٥٣} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٨٩ - ٢٩٠.

^{١٥٤} تقريب التدمرية/ الشيخ محمد صالح العثيمين، دار ابن الجوزي، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م، ص ١٧.

وقال (أن المعاني التي تلزم من إثبات الأسماء صفات لائقة بالله تعالى غير مستحيلة عليه، والمشاركة في الاسم أو الصفة لا تستلزم تماثل المسميات والموصوفات).^{١٥٥}

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (اتفاق الأسماء لا يوجب تماثل المسميات:

وإذا كان من المعلوم بالضرورة أن في الوجود ما هو قديم واجب بنفسه، وما هو مُحدث ممكن، يقبل الوجود والعدم، فمعلوم أن هذا موجود وهذا موجود ولا يلزم من اتفاقهما في مسمى «الوجود» أن يكون وجود هذا مثل وجود هذا، بل وجود هذا يخصّه ووجود هذا يخصه، واتفاقهما في اسم عام لا يقتضي تماثلهما في مسمى ذلك الاسم عند الإضافة والتقييد والتخصيص ولا في غيره، فلا يقول عاقل - إذا قيل: إن العرش شيء موجود وإن البعوض شيء موجود - إن هذا مثل هذا لاتفاقهما في مسمى «الشيء» و «الوجود»، لأنه ليس في الخارج شيء موجود غيرهما يشتركان فيه، بل الذهن يأخذ معنى مشتركاً كلياً هو مسمى الاسم المطلق، وإذا قيل: هذا موجود وهذا موجود، فوجود كلّ منهما يخصه لا يشركه فيه غيره، مع أن الاسم حقيقة في كل منهما. أسماء الله وصفاته مختصة به وإن اتفقت مع ما لغيره عند الإطلاق:

ولهذا سمي الله نفسه بأسماء وسمّى صفاته بأسماء، فكانت تلك الأسماء مختصة به إذا أضيفت إليه لا يشركه فيها غيره، وسمّى بعض مخلوقاته بأسماء مختصة بهم مضافة إليهم توافق تلك الأسماء إذا قطعت عن الإضافة والتخصيص، ولم يلزم من اتفاق الاسمين تماثل مساهما واتحاده عند الإطلاق والتجريد عن الإضافة والتخصيص، لا اتفاقهما، ولا تماثل المسمى عند الإضافة والتخصيص، فضلاً عن أن يتحد مساهما عند الإضافة والتخصيص.

فقد سمي الله نفسه حيّاً، فقال: (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ) (البقرة/٢٥٥) وسمّى بعض عباده حيّاً، فقال: (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) (الروم/١٩) وليس هذا الحيّ مثل هذا الحي، لأن قوله (الحيّ) اسم لله مختص به، وقوله (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) اسم للحي المخلوق مختص به، وإنما يتفقان إذا أطلقا وجُردا عن التخصيص، ولكن ليس للمطلق مسمى موجود في الخارج، ولكن العقل يفهم من المطلق قدراً مشتركاً بين المسميين، وعند الاختصاص يقيد ذلك بما يتميز به الخالق عن المخلوق، والمخلوق عن الخالق. ولا بدّ من هذا في جميع أسماء الله وصفاته، يفهم منها ما دلّ عليه الاسم بالمواطأة والاتفاق، وما دلّ عليه بالإضافة والاختصاص، المانعة من مشاركة المخلوق للخالق في شيء من خصائصه سبحانه وتعالى. وكذلك سمي الله نفسه عليماً حليماً، وسمّى بعض عباده عليماً، فقال: (وَبَشِّرُوهُ بَعْلَامٍ عَلِيمٍ) (الذاريات/٢٨) يعني إسحق، وسمّى آخر حليماً، فقال: (فَبَشِّرْهُ بِبَعْلَامٍ حَلِيمٍ) (الصافات/١٠١) يعني إسماعيل، وليس العليم كالعليم، ولا الحليم كالعليم.

وسمّى نفسه سمياً بصيراً، فقال: (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا) (النساء/٥٨) وسمّى بعض خلقه سمياً بصيراً فقال: (إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا) (الإنسان/٢) وليس السميع كالسميع، ولا البصير كالبصير.

وسمّى نفسه بالرءوف الرحيم، فقال: (إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ) (البقرة/١٤٣) وسمّى بعض عباده بالرءوف الرحيم فقال: (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ) (التوبة/١٢٨) وليس الرءوف كالرءوف، ولا الرحيم كالرحيم.

وسمى نفسه بالملك، فقال: (الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ) (الحشر/٢٣) وسمّى بعض عباده بالملك، فقال: (وَكَانَ وَرَاءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا) (الكهف/٧٩) ، (وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْمِنُ بِهِ) (يوسف/٥٠) وليس الملك كالملك.

وسمى نفسه بالمؤمن، فقال: (الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ) (الحشر/٢٣) وسمّى بعض عباده بالمؤمن، فقال: (أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ) (السجدة/١٨) وليس المؤمن كالْمُؤْمِن.

^{١٥٥} المصدر السابق ص ٢٧.

وسمّي نفسه بالعزیز، فقال: (الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ) (الحشر/ ٢٣) ، وسمّي بعض عباده بالعزیز، فقال: (قَالَتْ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ) (يوسف/ ٥١) وليس العزیز كالعزیز. وسمّي نفسه الجبار المتكبر، وسمّي بعض خلقه بالجبار المتكبر، فقال: (كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ جَبَّارٍ) (غافر/ ٣٥) وب وليس الجبار كالجبار، ولا المتكبر كالمتكبر. ونظائر هذا متعددة.^{١٥٦}

^{١٥٦} التدمرية - تحقيق الإثبات للأسماء والصفات وحقيقة الجمع بين القدر والشرع / ص ٢٠-٢٤، تحقيق: د. محمد بن عودة السعوي، مكتبة العبيكان - الرياض، الطبعة السادسة ١٤٢١ هـ / ٢٠٠٠ م

القاعدة الرابعة عشر دلالة الأسماء التي تطلق على الله تعالى وعلى العبد

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الرابع عشر: أن الاسم والصفة من هذا النوع له ثلاث اعتبارات: اعتبار من حيث هو، مع قطع النظر عن تقييده بالرب أو العبد.

الاعتبار الثاني: اعتباره مضافا إلى الرب مختصا به.

الثالث: اعتباره مضافا إلى العبد مقيدا به.

فما لزم الاسم لذاته وحقيقته، كان ثابتا للرب والعبد، وللرب منه ما يليق بكماله، وللعبد منه ما يليق به. وهذا كاسم السميع الذي يلزمه إدراك المسموعات، والبصير الذي يلزمه رؤية المُبْصَرَات، والعليم والقدير وسائر الأسماء، فإن شرط صحة إطلاقها: حصول معانيها وحقائقها للموصوف بها.

فما لزم هذه الأسماء لذاتها؛ فإثباته للرب تعالى لا محذور فيه بوجه، بل تثبت له على وجه لا يماثل فيه خلقه ولا يشابههم، فمن نفاه عنه لإطلاقه على المخلوق ألد في أسمائه وجد صفات كماله. ومن أثبت له على وجه يماثل فيه خلقه فقد شبهه بخلق، ومن شبه الله بخلق فقد كفر، ومن أثبت له على وجه لا يماثل فيه خلقه، بل كما يليق بجلاله وعظمته؛ فقد بريء من فُرْث التشبيه ودم التعطيل وهذا طريق أهل السنة. وما لزم الصفة لإضافتها إلى العبد وجب نفيه عن الله، كما يلزم حياة العبد من النوم والسنة والحاجة إلى الغذاء ونحو ذلك. وكذلك ما يلزم إرادته من حركة نفسه في جلب ما ينتفع به ودفع ما يتضرر به. وكذلك ما يلزم علوه من احتياجه إلى ما هو عال عليه، وكونه محمولا به مفتقرا إليه محاطا به، كل هذا يجب نفيه عن القدوس السلام تبارك وتعالى.

وما لزم صفة من جهة اختصاصه تعالى بها؛ فإنه لا يثبت للمخلوق بوجه، كعلمه الذي يلزمه القدم والوجوب والإحاطة بكل معلوم، وقدرته وإرادته وسائر صفاته، فإن ما يختص به منها لا يمكن إثباته للمخلوق، فإذا أحطت بهذه القاعدة خُبراً وعقلتها كما ينبغي خلصت من الآفتين اللتين هما أصل بلاء المتكلمين: آفة التعطيل، وآفة التشبيه، فإنك إذا وفيت هذا المقام حق من التصور أثبت لله الأسماء الحسنى والصفات العلى حقيقة، فخلصت من التعطيل، ونفيت عنها خصائص المخلوقين ومشابهتهم، فخلصت من التشبيه، فتدبر هذا الموضع واجعله جُنَّتْكَ التي ترجع إليها في هذا الباب، والله الموفق للصواب.^{١٥٧}

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وأصل هذا أن ما يوصف الله به، ويوصف به العباد، يوصف الله به على ما يليق به، ويوصف به العباد بما يليق بهم من ذلك، مثل الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام، فإن الله له حياة وعلم وقدرة وسمع وبصر وكلام، فكلامه يشتمل على حروف وهو يتكلم بصوت نفسه، والعبد له حياة وعلم وقدرة وسمع وبصر وكلام، وكلام العبد يشتمل على حروف وهو يتكلم بصوت نفسه. فهذه الصفات لها ثلاث اعتبارات:

تارة تعتبر مضافة إلى الرب.

وتارة تعتبر مضافة إلى العبد.

وتارة تعتبر مطلقة لا تختص بالرب والعبد.^{١٥٨}

فإذا قال العبد: حياة الله وعلم الله وقدرة الله وكلام الله ونحو ذلك، فهذا كله غير مخلوق ولا يماثل صفات المخلوقين، وإذا قال علم العبد وقدرة العبد وكلام العبد، فهذا كله مخلوق ولا يماثل صفات الرب، وإذا قال العلم

^{١٥٧} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٩٠ - ٢٩٢.

^{١٥٨} قلت: أي الوصف عند التجرد.

والقدرة والكلام، فهذا مجمل مطلق لا يقال عليه أنه مخلوق ولا أنه غير مخلوق، بل ما اتصف به الرب من ذلك فهو غير مخلوق، وما اتصف به العبد من ذلك فهو مخلوق، فالصفة تتبع الموصوف؛ فإن كان الموصوف هو الخالق فصفاته غير مخلوقة، وإن كان الموصوف هو العبد المخلوق فصفاته مخلوقة.^{١٥٩}

وقال: (فإنه يجب تنزيه الرب عنها، وينفي عنه مماثلة المخلوقات، فإنه كما يجب تنزيه الرب عن كل نقص وعيب يجب تنزيهه عن أن يماثله شيء من المخلوقات في شيء من صفات الكمال الثابتة له، وهذان النوعان يجمعان التنزيه الواجب لله، و (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ)، دلت على النوعين. فقله: (أَحَدٌ)، مع قوله: (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) ينفي المماثلة والمشاركة، وقوله: (الصَّمَدُ)، يتضمن جميع صفات الكمال، فالنقائص جنسها منفي عن الله تعالى وكل ما اختص به المخلوق، فهو من النقائص التي يجب تنزيه الرب عنها، بخلاف ما يوصف به الرب، ويوصف العبد بما يليق به، مثل العلم والقدرة والرحمة، ونحو ذلك، فإن هذه ليست نقائص، بل ما ثبت لله من هذه المعاني، فإنه يثبت لله على وجه لا يقاربه فيه أحد من المخلوقات، فضلا عن أن يماثله فيه، بل ما خلقه الله في الجنة من المآكل والمشرب والملابس، لا يماثل ما خلقه في الدنيا وإن اتفقا في الاسم، وكلاهما مخلوق. قال ابن عباس رضي الله عنهما: (ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء)^{١٦٠}، فقد أخبر الله أن في الجنة لبنًا وخمرًا وعسلًا وماءً وحريراً وذهباً وفضةً، وتلك الحقائق ليست مثل هذه، وكلاهما مخلوق. فالخالق تعالى أبعد عن مماثلة المخلوقات من المخلوق إلى المخلوق.

وقد سمي الله نفسه عليماً، حليماً، رؤوفاً، رحيماً، سميعاً، بصيراً، عزيزاً، ملكاً، جباراً، متكبراً، مؤمناً، عظيماً، كريماً، غنياً، شكوراً، كبيراً، حفيظاً، شهيداً، حقاً، وكيلاً، ولياً، وسمى أيضاً بعض مخلوقاته بهذه الأسماء، فسمى الإنسان سميعاً بصيراً، وسمى نبيه رؤوفاً رحيماً، وسمى بعض عباده ملكاً، وبعضهم شكوراً، وبعضهم عظيماً، وبعضهم حليماً وعلماً، وسائر ما ذكر من الأسماء، مع العلم بأنه ليس المُسمَّى بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مُمَاتِلًا لِلْخَالِقِ جَلَّ جَلَالُهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ).^{١٦١}

وقال: قال ابن عباس: (ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء) رواه الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس وقد رواه غير واحد منهم محمد ابن جرير الطبري في التفسير في قوله: (وأتوا به متشابهاً) (سورة البقرة/٢٥). وإذا كان بين المخلوق والمخلوق قدر فارق مع نوع من إثبات القدر المشترك الذي يقتضي التناسب والتشابه من بعض الوجوه، فمعلوم أن ما بين الخالق والمخلوق من المفارقة والمباينة أعظم مما بين المخلوق والمخلوق، فهذا مما يوجب نفي مماثلة صفاته لصفات خلقه، ويوجب أن ما بينهما من المباينة والمفارقة أعظم مما بين مخلوق ومخلوق مع أنه لولا أن بين مسمى الموجود والموجود، والحي والحي، والعليم والعليم، والقدير والقدير، وأمثال ذلك من المعنى المتفق المتواطئ المناسب والمتشابه ما يوجب فهم المعنى لم يفهمه، ولا أمكن أن يفهم أحد ما أخبر به عن الأمور الغائبة).^{١٦٢}

وقال: (الألفاظ المتواطئة لها دالتان حقيقتان:

الأولى: دلالة حالة الإطلاق؛ فإذا أطلقت هذه الألفاظ دللت على القدر المشترك بين الخالق والمخلوق، وهو المعنى العام للفظ ولوازمه؛ لأن ثبوت الملزوم يقتضي ثبوت اللازم. والقدر المشترك من لوازم الوجود، ولا محذور في إثباته ألبتة، لجملة أسباب، منها:

^{١٥٩} جامع الرسائل / شيخ الإسلام ابن تيمية - الجزء الثالث / مسألة الأحرف التي أنزلها الله على آدم عليه السلام، نسخة الكترونية، ومجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية، علق عليه: السيد محمد رشيد رضا، ٣ / ٥٤ - ٥٥، الناشر: لجنة التراث العربي، ومصدر الكتابين من موقع الوراق: <http://www.alwaraq.net>

^{١٦٠} وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (ليس في الجنة شيء مما في الدنيا إلا الأسماء)، رواه البيهقي موقوفاً بإسناد جيد. انظر صحيح الترغيب والترهيب/ محمد ناصر الدين الألباني (المتوفى ١٤٢٠هـ)، الناشر مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الخامسة، الحديث/٣٧٦٩، ٢٧٤/٣. علق عليه الشيخ الألباني/صحيح.

^{١٦١} مجموع الفتاوى / شيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، ٣٢٥/١٧.

^{١٦٢} درء تعارض العقل والنقل أو موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول/ شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبد السلام بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية، تحقيق عبد اللطيف عبد الرحمن، دار النشر دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م، ١٢٤/٦-١٢٥.

- ١ - أن المراد بالقدر المشترك، الاشتراك في معنى اللفظ ولوازمه، وأن المعنى العام يطلق على الرب والعبد، لأنهما يشتركان في كليّات مطلقة في الخارج، أو يشتركان فيما يختصّ به أحدهما.
- ٢ - أن القدر المشترك كليّ مطلق، لا يختصّ بأحدهما دون الآخر، فلا يستلزم إثباته الوقوع في التشبيه الباطل عقلاً ونقلاً؛ إذ لم يقع بينهما اشتراك، لا فيما يختصّ بالممكن المحدث، ولا فيما يختصّ بالواجب القديم.
- ٣ - أن القدر المشترك لا يقتضي إثبات ما يمتنع على الرب، ولا نفي ما يستحقّه، وكذلك لازمه؛ فإنّه لا يقتضي حدوثاً، ولا إمكاناً، ولا نقصاً، ولا شيئاً ممّا ينافي صفات الربوبية.
- ٤ - أن القدر المشترك من لوازم الوجود؛ فكلّ موجودين لا بدّ بينهما من مثل هذا، ومن نفاه لزمه التّعطيل التام؛ ولهذا لما أطلع الأئمة على أنّ هذا حقيقة قول الجهمية سمّوهم معطلّة؛ لأنّ رفع القدر المشترك ألزمهم تعطيل وجود كلّ موجود!

الثانية: دلالة حالة التقيد؛ فإذا قيّدت هذه الأسماء المتواطئة بإضافة، أو تعريف دخلت الخصائص في مسمّاهما، وكان ظاهر ما أضيف للربّ إنّما يدلّ على ما يليق ويختصّ به، وظاهر ما أضيف للمخلوق إنّما يدلّ على ما يليق ويختصّ به. وهذا ثابت حتّى بين المخلوقات؛ فإنّ أسماء النّعيم إذا أطلقت دلّت على القدر المشترك بين موجودات الدّنيا والآخرة، وإذا قيّدت بتعريف أو إضافة كان ظاهر ما أضيف للجنة مغايراً لما أضيف للدّنيا من النّعيم؛ ولهذا قال ابن عباس: (ليس في الدّنيا من الجنّة شيء إلاّ الأسماء)، فإذا كان تماثل الأسماء حال التقيد لا يستلزم تماثل حقائق المخلوقات فلأن لا يستلزمه بين الخالق والمخلوق من باب أولى؛ إذ للربّ ما يليق به، وللمخلوق ما يليق به؛ ولهذا سمّى الله نفسه بأسماء، وسمّى صفاته بأسماء تماثل أسماء عباده، وأسماء صفاتهم عند الإطلاق ولم يلزم من ذلك تماثلهما عند التقيد، فكانت أسماؤه وصفاته مختصّة به إذا أضيفت إليه، لا يشركه فيها غيره، فقد سمّى نفسه حيّاً، فقال: (الله لا إله إلاّ هو الحيّ القيّوم) (البقرة/٢٥٥)، وسمّى بعض عباده حيّاً، فقال: (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) (الأنعام/٩٥)، وليس هذا الحيّ مثل هذا الحيّ؛ لأنّ اسم الحيّ مضاف مختصّ في كلا الموضعين، وكذلك سمّى نفسه عليمّاً، وسمّى بعض عباده عليمّاً، وسمّى آخر حليماً، فقال: (وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ) (الذّاريات/٢٨)، وقال: (فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ) (الصافات/١٠١)، وليس العليم كالعليم، ولا الحليم كالحليم. ونظائر هذا متعدّدة.

وكذلك سمّى صفاته بأسماء، وسمّى صفات عباده بنظير ذلك، فقال: (أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ) (النّساء/١٦٦)، وقال: (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) (الذّاريات/٥٨)، وقال: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (طه/٥)، وقال: (وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ) (يوسف/٧٦)، وقال: (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً) (الرّوم/٥٤)، وقال: (لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ) (الزّخرف/١٣)، وليس العلم كالعلم، ولا القوّة كالقوّة، ولا الاستواء كالاستواء. فلا بدّ من إثبات هذا النوع من الأسماء والصفات على قاعدة التنزيه، وذلك باعتقاد أنّ العبد وإن وصف بهذا النوع في الجملة إلّا أنّ الربّ متفرّد بكماله، ولا يشاركه في ذلك أحد من خلقه، قال تعالى: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) (الشّورى/١١)؛ فمن أثبت هذا النوع على نحو يماثل ما عليه الخلق كان ممثلاً ضالّاً، مخالفاً لما يستحقّه الربّ من التنزيه. ويدخل في هذه الجملة مقالات المشبهة؛ كقولهم: له علم كعلمي، أو قوّة كقوّتي، أو يدان كيديّ، أو استواء كاستوائي).^{١٦٣}

فائدة

إن الإضافة تقتضي التخصيص، فعندما يضاف الكلام إلى الله فإنه يخصه ويليق بجلاله وكماله، وعندما يضاف الكلام إلى المخلوق فيخصه ويليق بعجزه ونقصه، ولا يلزم من اتفاق الشيين في الاسم أن يتفقا في الحقيقة والمسمى.

^{١٦٣} دلالة الأسماء الحسنى على التنزيه/ إعداد الدكتور عيسى بن عبد الله السّدي، كليّة التربية بالطائف / قسم الدراسات الإسلامية، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة الإصدار ٣.٤٨.

إن ما يُضاف إلى الله منه ما هو ثابت في الكتاب والسنة فيثبت لله، ومنه ما لم يرد فيهما فلفظه غير مقبول، وأما المعنى فيستفصل عنه ويتوقف في لفظه، فإن كان حقاً قبل وإلا رد اللفظ والمعنى.

المضاف إلى الله نوعان، فإن المضاف إما أن يكون صفة لا تقوم بنفسها كالعلم والقدرة والكلام والحياة، وإما أن يكون عيناً قائمة بنفسها.

فالأول إضافة صفة كقوله: (وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ) (البقرة/ ٢٥٥) وَقَوْلِهِ: (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) (الذاريات/ ٥٨) وَقَوْلِهِ: (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً) (فصلت/ ١٥). وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ حَدِيثِ الْإِسْتِخَارَةِ (إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لْيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَفْذِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ). وَقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا) (الأنعام/ ١١٥) وَقَوْلِهِ: (ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ) (المتحنة/ ١٠) وَقَوْلِهِ: (ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ) (الطلاق/ ٥).
وَالثَّانِي: إِضَافَةُ عَيْنٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَطَهَّرَ بَيْنِي لِلطَّائِفِينَ) (الحج/ ٢٦) وَقَوْلِهِ: (نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا) (الشمس/ ١٣) وَقَوْلِهِ: (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ) (الإنسان/ ٦).^{١٦٤}

قلت:

الأول: إضافة الصفة أي: إضافة معاني وليست بأعيان، معاني لا تقوم بنفسها، وهذه المعاني والصفات إذا أُضيفت إلى الله سبحانه وتعالى فإنها إضافة صفة إلى متصف بها.
الثاني: إضافة عين أي: إضافة مخلوقات إلى الله سبحانه، أعيان قائمة بنفسها، وهذه إضافة مخلوق إلى خالقه، ولكن هذه الإضافة لتخصيصها بالله تعالى تدل على شرف المضاف إلى الله سبحانه.

قد يعبر بلفظ المصدر عن المفعول به فيسمى المعلوم علماً، والمقدور قدرة، والمأمور أمراً، والمخلوق بالكلمة كلمة، فيكون ذلك مخلوقاً ومن أمثلة ذلك:
قوله تعالى: {أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ} (النحل/ ١) والمراد بالأمر هنا المخلوق المكوّن بالأمر.
وقوله تعالى: {إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ} (آل عمران/ ٤٥).
وقوله تعالى: {إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ} (النساء/ ١٧١) فإذا قيل المسيح (كلمة الله) فمعناه المخلوق بالكلمة، إذ المسيح نفسه ليس كلاماً.^{١٦٥}

^{١٦٤} الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح/ شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الحنبلي الدمشقي (المتوفى ٧٢٨هـ)، تحقيق علي بن حسن - عبد العزيز بن إبراهيم - حمدان بن محمد، الناشر دار العاصمة، المملكة العربية السعودية، الطبعة الثانية، ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م، ٢/ ١٥٥-١٥٧. وانظر غير مأمور: شرح العقيدة الطحاوية/ ابن أبي العز الحنفي، الناشر المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الرابعة، ١٣٩١هـ، ص ٣٩٠.
^{١٦٥} الصفات الإلهية تعريفها، أقسامها/ الدكتور محمد بن خليفة بن علي التميمي، الناشر أضواء السلف، الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ/ ٢٠٠٢م، ص ٢٧.

القاعدة الخامسة عشر ما يلزم من الصفات وما لا يلزم

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الخامس عشر: أن الصفة متى قامت بموصوف لزمتها أمور أربعة: أمران لفظيان وأمران معنويان. فاللفظيان: ثبوتي وسلبى، فالثبوتي: أن يشتق للموصوف منها اسم، والسلبى: أن يمتنع الاشتقاق لغيره. والمعنويان: ثبوتي وسلبى، فالثبوتي: أن يعود حكمها إلى الموصوف ويخبر بها عنه، والسلبى: أن لا يعود حكمها إلى غيره، ولا يكون خبراً عنه.

وهذه قاعدة عظيمة في معرفة الأسماء والصفات، فلنذكر من ذلك مثالا واحدا وهي: صفة الكلام، فإنها إذا قامت بمحل كان هو المتكلم دون من لم تقم به، وأخبر عنه بها، وعاد حكمها إليه دون غيره، فيقال: قال وأمر ونهى ونادى وناجى وأخبر وخاطب وتكلم وكلم، ونحو ذلك، وامتنعت هذه الأحكام لغيره، فيستدل بهذه الأحكام والأسماء على قيام الصفة به وسلبها عن غيره وعلى عدم قيامها به، وهذا هو أصل السنة الذي ردوا به على المعتزلة والجهمية، وهو من أصح الأصول طردا وعكسا.^{١٦٦}

قلت: الصفة إذا قامت بموصوف لزمتها أمور أربع: أمران لفظيان (ثبوتي وسلبى)، وأمران معنويان (ثبوتي وسلبى).

مثال ذلك: العلم صفة، إذا أضيفت إلى الله، قلنا: علم الله تعالى، والإضافة تقتضي التخصيص، فلزم من ذلك أمور أربعة: أمران يتعلقان باللفظ، وأمران يتعلقان بالمعنى، وكل منهما ثبوتي وسلبى. اللفظ الثبوتي: أن يشتق للموصوف منه اسم، فنقول: الله عليم، والمعنى الثبوتي يعود حكمها إلى الموصوف ويخبر بها عنه، فنقول: الله سبحانه وتعالى يعلم، يعلم ما كان وما سيكون وما لم يكن لو كان كيف يكون، فنثبت الاسم العليم ونثبت الحكم.

فهذان أمران ثبوتيان نثبتهما: أحدهما يتعلق باللفظ فنثبت منه اسماً، والآخر يتعلق بالمعنى، فنثبت منه حكم. وأما الأمران السلبيان فأحدهما يتعلق باللفظ، والآخر يتعلق بالمعنى، الذي يتعلق باللفظ السلبى وهو أن يمتنع إشتقاق اسماً لغيره من الصفة التي قامت به، فلا يقال فلان عليم وزيد عليم.

أما الذي يتعلق بالمعنى السلبى وهو أن لا يعود حكمها إلى غيره، وإنما حكمها يعود له سبحانه، فمثلا العلم القائم بالله تعالى لا يقال في بيانه أو التعبير عنه: علم فلان وعلم زيد، وإنما المراد به علم الرب عز وجل؛ لأنه يمتنع أن يضاف حكم الصفة المضافة إلى الله إلى غيره سبحانه وتعالى.

وهذا أصح الأصول طرداً وعكساً، والطرد: هو التلازم في الثبوت، والعكس: هو التلازم في الانتفاء الذي هو السلب.^{١٦٧}

^{١٦٦} بدائع الفوائد - ١ / ص ٢٩٢-٢٩٣. قلت: راجع في هذه القاعدة شرح العقيدة الأصفهانية لابن تيمية.

^{١٦٧} قلت: انظر غير مأمور، شرح فائدة جلية في الأسماء والصفات، قام بشرح هذه القواعد (للعلامة بن القيم رحمه الله) / الشيخ عبد الرزاق البدر حفظه الله، الرابط <http://www.sahab.net/forums/index.php?showtopic=109804>.

القاعدة السادسة عشر الأسماء الحسنى لا تدخل تحت حصر ولا تحد بعدد

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

السادس عشر: أن الأسماء الحسنى لا تدخل تحت حصر ولا تُحد بعدد، فإن الله تعالى أسماء وصفات استأثر بها في علم الغيب عنده، لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل، كما في الحديث الصحيح (أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك) فجعل أسماءه ثلاثة أقسام: قسم: سمي به نفسه، فأظهره لمن شاء من ملائكته أو غيرهم، ولم ينزل به كتابه.

وقسم: أنزل به كتابه فتعرف به إلى عباده.

وقسم: استأثر به في علم غيبه، فلم يُطلع عليه أحد من خلقه، ولهذا قال:

(استأثرت به) أي انفردت بعلمه، وليس المراد انفراده بالتسمي به؛ لأن هذا الإنفراد ثابت في الأسماء التي أنزل بها كتابه.

ومن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة: (يفتح علي من محامده بما لا أحسنه الآن)^{١٦٨} وتلك المحامد تقي بأسمائه وصفاته تبارك وتعالى ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: (لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك). وأما قوله صلى الله عليه وسلم: (إن لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة) فالكلام جملة واحدة. وقوله: (ومن أحصاها دخل الجنة) صفة لا خبر مستقبل.

والمعنى: له أسماء متعددة، من شأنها أن من أحصاها دخل الجنة. وهذا لا ينفي أن يكون له أسماء غيرها. وهذا كما تقول: لفلان مئة مملوك قد أعدهم للجهاد، فلا ينفي هذا أن يكون له ممالك سواهم معدون لغير الجهاد، وهذا لا خلاف بين العلماء فيه.^{١٦٩}

قال الحافظ العسقلاني في تلخيص الحبير: (ظاهر كلام ابن كَجَّ حصر أسماء الله في العدد المذكور، وبه جزم ابن حزم، ونوزع، ويدل على صحة ما خالفه حديث ابن مسعود في الدعاء الذي فيه: (أسألك بكل اسم سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك....)، الحديث، وقد صححه ابن حبان وغيره.

ويدل على عدم الحصر أيضا اختلاف الأحاديث الواردة في سردها، وثبوت أسماء غير ما ذكرته في الأحاديث الصحيحة.) إه^{١٧٠}

قال ابن القيم رحمه الله: (إن لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة) لا ينفي أن يكون له غيرها، والكلام جملة واحدة: أي له أسماء موصوفة بهذه الصفة، كما يقال: لفلان مئة عبد أعدهم للتجارة وله مئة فرس أعدهم للجهاد وهذا قول الجمهور، وخالفهم ابن حزم فزعم أن أسماءه تنحصر في هذا العدد.^{١٧١} قال الشيخ ابن عثيمين: (أسماء الله تعالى غير محصورة بعدد معين لقوله (صلى الله عليه وسلم) في الحديث المشهور:

^{١٦٨} متفق عليه، وانظر صحيح الجامع الصغير / الألباني، حديث رقم: ١٤٦٦.

^{١٦٩} بدائع الفوائد ١ - ص ٢٩٣ - ٢٩٤.

^{١٧٠} التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير / الحافظ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، كتاب الإيمان، ٤/٢٥٠ - ٤٢٦ / الحديث ٢٠٥٦.

^{١٧١} شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل / العلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١هـ)، الناشر دار المعرفة، بيروت، لبنان، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م، ص ٢٧٧.

(أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك)^{١٧٢} وما إستأثره الله عز وجل به في علم الغيب لا يمكن لأحد حصره أو الإحاطة به. فأما قوله صلى الله عليه وسلم: (إن الله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا من أحصاها دخل الجنة)^{١٧٣} فلا يدل على حصر الأسماء بهذا العدد، ولو كان المراد الحصر لكانت العبارة: (أن أسماء الله تسعة وتسعون اسما من أحصاها دخل الجنة). أو نحو ذلك.

إذن معنى الحديث: أن هذا العدد من شأنه أن من أحصاه دخل الجنة، وعلى هذا فيكون قوله: (من أحصاها دخل الجنة) جملة مكملة لما قبلها وليست مستقلة، ونظير هذا أن تقول: عندي مائة درهم أعدتها للصدقة، فإنه لا يمنع أن يكون عندك دراهم أخرى لم تعدها للصدقة.^{١٧٤}

قال الدكتور عبد الرزاق بن عبد المحسن العباد البدر: (فوائد مهمة: (الأولى: إن أسماء الله غير محصورة في عدد معين، وعليه فإن جمع بعض أهل العلم لتسعة وتسعين اسما من أسماء الله الحسنى المذكورة في الكتاب والسنة لا يعني أنهم يرون حصرها في تلك الأسماء التي ذكروها، وإنما مرادهم تقريب هذه الأسماء إلى الراغبين في حفظها وفهمها والعمل بما تقتضيه، حيث قال صلى الله عليه وسلم: (إن الله تسعة وتسعين اسما، مائة إلا واحدا، من أحصاها دخل الجنة). الثانية: إن أسماء الله الحسنى المذكورة في الكتاب والسنة أكثر من تسعة وتسعين اسما كما قرر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله/ الفتاوى^{١٧٥} (٢٢ / ٤٨٢).

وعليه: فإن من جمع من أهل العلم تسعة وتسعين اسما من أسماء الله وجمع غيره أسماء أخرى، فوافقه الأول في بعضها وخالفه في بعض لا يعني ذلك أن ما اختلفا فيه بعضه ليس من أسماء الله لتجاوز ذلك التسعة والتسعين، بل قد يكون ما جمعه كله من أسماء الله وإن جاوز التسعة والتسعين، وعلى كل فالعبرة في صحة ذلك الاسم أو عدمها قيام الدليل عليه من الكتاب والسنة.^{١٧٦}

^{١٧٢} صححه الألباني في صحيح الترهيب والترهيب / ١٨٢٢ وقال: رواه الإمام أحمد والبخاري وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه والحاكم. وقال الألباني في "السلسلة الصحيحة" ١ / ٣٣٧: (رواه أحمد (٣٧١٢) والحاثر بن أبي أسامة في مسنده (ص ٢٥١ من زوائده) وأبو يعلى (ق ١٥٦ / ١) والطبراني في "الكبير" (٣ / ٧٤ / ١) وابن حبان في "صحيحه" (٢٣٧٢) والحاكم (١ / ٥٠٩) (وجملة القول أن الحديث صحيح من رواية ابن مسعود وحده، فكيف إذا انضم إليه حديث أبي موسى رضي الله عنهما). إه.

^{١٧٣} رواه البخاري في صحيحه (٦٤١٠)، ومسلم في صحيحه (٢٦٧٧).

^{١٧٤} القواعد المثلى / القاعدة السادسة، نسخة الموقع الرسمي للشيخ - ١٤٠٣/١١/٢٧ هـ.

^{١٧٥} انظر غير مأمور: مجموع الفتاوى / شيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، الناشر مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، ٤٨٢/٢٢.

^{١٧٦} مجلة البحوث الإسلامية / الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء / إثبات أن المحسن اسم من أسماء الله الحسنى/ العدد ٣٦-، ص ٣٧٥ باختصار.

القاعدة السابعة عشر

اسماؤه تعالى منها ما يطلق عليه مفردا ومقترنا بغيره

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

السابع عشر: أن أسماءه تعالى منها ما يُطلق عليه مفردا ومقترنا بغيره وهو غالب الأسماء، كالقدير والسميع والبصير والعزیز والحكيم، وهذا يسوغ أن يُدعى به مفردا ومقترنا بغيره، فتقول: يا عزيز يا حكيم، يا غفور يا رحيم، وأن يفرد كل اسم، وكذلك في الثناء والخبر عنه به يسوغ لك الإفراد والجمع. ومنها ما لا يطلق عليه بمفرده، بل مقرونا بمقابله؛ كالمانع والضار والمنتقم، فلا يجوز أن يفرد هذا عن مقابله، فإنه مقرون بالمعطي والنافع والعفو، فهو المعطي المانع، الضار النافع، العفو المنتقم، المعز المذل^{١٧٧}؛ لأن الكمال في اقتران كل اسم من هذه بما يقابله؛ لأنه يراد به: أنه المنفرد بالربوبية وتدبير الخلق والتصرف فيهم: عطاء ومنع، ونفعا وضرا، وعفوا وانتقاما. وأما أن يثنى عليه بمجرد المنع والانتقام والإضرار؛ فلا يسوغ. فهذه الأسماء المزدوجة تجري الأسماء منها مجرى الإسم الواحد الذي يتمتع فصل عليه بعض حروفه عن بعض، فهي وإن تعددت جارية مجرى الإسم الواحد، ولذلك لم تجيء مفردة ولم تطلق عليه إلا مقترنة فاعلمه.

قلو قلت: يا مذل يا ضار يا مانع، أو أخبرت بذلك؛ لم تكن مُثنيا عليه ولا حامدا له حتى تذكر مقابله.^{١٧٨}

إن من أسمائه سبحانه وتعالى:

● ما يطلق عليه مفرداً ومقترباً بغيره وهو غالبها كالسميع والبصير ونحوهما، فإذا اقترنت صفة كمال بصفة كمال أخرى نشأ عن ذلك كمال آخر غير الكمال الذي يدل عليه الاسم الواحد والصفة الواحدة مثال ذلك (الغفور الرحيم) فالمغفرة صفة كمال والرحمة صفة كمال آخر واقتران مغفرته برحمته كمال ثالث فيستحق سبحانه الثناء على مغفرته والثناء على رحمته والثناء على اجتماعهما، والحسن في أسماء الله تعالى يكون باعتبار كل اسم على انفراده، ويكون باعتبار جمعه إلى غيره، فيحصل بجمع الاسم إلى الآخر كمال فوق كمال. لذا يسوغ أن يُدعى ويُثنى عليه ويُخبر عنه مفرداً ومقروناً.

● ومنها ما لا يطلق إلا مقروناً بغيره (وهي الأسماء المزدوجة أو الأسماء المقتربة)، مثل إسمي (القابض، الباسط) من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (إن الله تعالى هو: الخالق القابض الباسط الرازق المسعر وإنني لأرجو أن ألقى الله ولا يطلبني أحد بمظلمة ظلمتها إياه في دم ولا مال)^{١٧٩}، وإسمي (المقدم، المؤخر) من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (رَبِّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي كُلِّهِ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطَايَايَ وَعَمْدِي وَجَهْلِي وَهَزْلِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)^{١٨٠}، فهذه الأسماء تعد اسمين، لأن كل اسم منها يحمل معنى غير الآخر، لكنها تكون كالاسم الواحد في المعنى، فلا يصح إفراد اسم عن الآخر في

^{١٧٧} قلت: المانع، الضار، النافع، المنتقم، المعز، المذل، هذه الأسماء لا يسمى الله سبحانه وتعالى بها على وجه الإطلاق، لان الحديث الذي ورد فيه سرد أسماء الله الحسنى، لا يصح؛ بل هو مدرج كما تقدم.

^{١٧٨} بدائع الفوائد ١/ ص ٢٩٤ - ٢٩٥.

^{١٧٩} رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي عن أنس، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير / حديث رقم: ١٨٤٦.

^{١٨٠} رواه الشيخان البخاري في صحيحه / ٦٣٩٨ واللفظ له، ومسلم في صحيحه / ٢٧١٩ عن أبي موسى رضي الله عنه.

الذكر ، لأن الاسمين إذا ذكرا معاً دل على عموم قدرته وتدبيره، وأنه لا رب غيره وإذا ذكر أحدهما لم يكن فيه هذا المدح، والله له الأسماء الحسنى، ليس له مثل السوء قط.

القاعدة الثامنة عشر أنواع الصفات

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

الثامن عشر: أن الصفات ثلاثة أنواع:

صفات كمال،

وصفات نقص،

وصفات لا تقتضي كمالاً ولا نقصاً،

وإن كانت القسمية التقديرية تقتضي قسماً رابعاً وهو: ما يكون كمالاً ونقصاً باعتبارين.

والرب تعالى منزّه عن الأقسام الثلاثة وموصوف بالقسم الأول، فصفاته كلها صفات كمال محض، فهو موصوف من الصفات بأكملها وله من الكمال أكمله. وهكذا أسماؤه الدالة على صفاته هي أحسن الأسماء وأكملها، فليس في الأسماء أحسن منها، ولا يقوم غيرها مقامها ولا يؤدي معناها، وتفسير الإسم منها بغيره ليس تفسيراً بمرادف محض، بل هو على سبيل التقريب والتفهم. وإذا عرفت هذا؛ فله من كل صفة كمال أحسن اسم وأكمله وأتمه معنى، وأبعده وأنزهه عن شائبة عيب أو نقص، فله من صفة الإدراكات: العليم الخبير، دون العاقل الفقيه، والسميع البصير دون السامع والبالص والناظر.

ومن صفات الإحسان البر الرحيم الودود، دون: الرفيق^{١٨١} والشفوق ونحوهما. وكذلك العلي العظيم، دون: الرفيع الشريف. وكذلك الكريم، دون: السخي، والخالق البارئ المصور، دون: الفاعل الصانع المشكل. والغفور العفو، دون الصفوح الساتر. وكذلك سائر أسمائه تعالى يجري على نفسه منها أكملها وأحسنها وما لا يقوم غيره مقامه، فتأمل ذلك، فأسماؤه أحسن الأسماء، كما أن صفاته أكمل الصفات، فلا تعدل عما سمي به نفسه إلى غيره، كما لا تتجاوز ما وصف به نفسه، ووصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم، إلى ما وصفه به المبطلون والمعتلون^{١٨٢}.

قال الشيخ ابن عثيمين: (كل ما أثبت الله لنفسه من الصفات، فهو صفة كمال ولا يمكن أبداً أن يكون فيما أثبته الله لنفسه من الصفات نقص) و (الصفات تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

صفة كمال مطلق،

وصفة كمال مقيد،

وصفة نقص مطلق.

أما صفة الكمال على الإطلاق، فهي ثابتة لله عز وجل، كالمتكلم، والفعال لما يريد، والقادر ... ونحو ذلك. وأما صفة الكمال بقيد، فهذه لا يوصف الله بها على الإطلاق إلا مقيداً، مثل: المكر، والخداع، والاستهزاء... وما أشبه ذلك، فهذه صفات كمال بقيد، إذا كانت في مقابلة من يفعلون ذلك، فهي كمال، وإن ذكرت مطلقة، فلا تصح بالنسبة لله عز وجل، ولهذا لا يصح إطلاق وصفه بالماكر أو المستهزئ أو الخادع، بل تقيد، فنقول: مكر بالماكرين، مستهزئ بالمنافقين، خادع للمنافقين، كائد للكافرين، فتقيدها؛ لأنها لم تأت إلا مقيدة. وأما صفة النقص على الإطلاق، فهذه لا يوصف الله بها بأي حال من الأحوال، كالعاجز، والخائن، والأعمى، والأصم، لأنها نقص على الإطلاق، فلا يوصف الله بها، وانظر إلى الفرق بين خادع وخائن، قال الله تعالى:

^{١٨١} قلت: لعل الصواب هو: (الرفيق). فقد ورد اسم (الرفيق) في الحديث الصحيح (يا عائشة! إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله). رواه الشيخان وأحمد في المسند والترمذي والبيهقي عن عائشة. فهو من الأسماء الحسنى فاقتضى التنبيه.
^{١٨٢} بدائع الفوائد / ١ / ص ٢٩٥ - ٢٩٦.

(إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ) (النساء/١٤٢)، فأثبت خداعه لمن خادعه، لكن قال في الخيانة: (وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ) (الأنفال/٧١) ولم يقل: فخانهم، لأن الخيانة خداع في مقام الائتمان، والخداع في مقام الائتمان نقص، وليس فيه مدح أبداً. فإذا، صفات النقص منفية عن الله مطلقاً.

والصفات المأخوذة من الأسماء هي كمال بكل حال، ويكون الله عز وجل قد أتصف بمدلولها، فالسمع صفة كمال دل عليها اسمه السميع، فكل صفة دلت عليها الأسماء، فهي صفة كمال مثبتة لله على سبيل الإطلاق، وهذه تجعلها قسماً منفصلاً، لأنه ليس فيها تفصيل، وغيرها تنقسم إلى الأقسام الثلاثة التي سلف ذكرها، ولهذا لم يسم الله نفسه بالمتكلم، مع أنه يتكلم، لأن الكلام قد يكون خيراً، وقد يكون شراً، وقد لا يكون خيراً ولا شراً، فالشر لا ينسب إلى الله، واللغو كذلك لا ينسب إلى الله، لأنه سفه، والخير ينسب إليه، ولهذا لم يسم نفسه بالمتكلم، لأن الأسماء كما وصفها الله عز وجل: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) (الأعراف/١٨٠)، ليس فيها أي شيء من النقص، ولهذا جاءت باسم التفضيل المطلق).^{١٨٣}

فائدة

أهل العلم إذا فسرُوا الأسماء الحسنى، فإنما هو تقريب ليدلوا الناس على أصل المعنى، أما المعنى بكماله فإنه لا يعلمه أحد إلا الله جل جلاله؛ ولهذا قال الرسول عليه الصلاة والسلام في دعائه: (لا نحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك).^{١٨٤}

والناس حين يفسرون أسماء الله جل وعلا فإنهم يفسرون ذلك بما يقرب إلى الأفهام المعنى، أما حقيقة المعنى على كماله فإنهم لا يعونونه؛ لأن ذلك من الغيب، وكذلك الكيفية فإنهم لا يعلمونها؛ لأن ذلك من الغيب، فالله جل وعلا له الأسماء الحسنى، والصفات العلى.

^{١٨٣} شرح العقيدة الواسطية / الشيخ ابن عثيمين - ١ / ١٤٢ - ١٤٤.

^{١٨٤} رواه ابن حبان في صحيحه وصححه الألباني في التعليقات الحسان/١٩٢٩: (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ).

القاعدة التاسعة عشر

من أسماء الله تعالى الحسنى ما يكون دالا على عدة صفات

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:

التاسع عشر: أن من أسمائه الحسنى ما يكون دالا على عدة صفات، ويكون ذلك الإسم متناولا لجميعها تناول الإسم الدال على الصفة الواحدة لها كما تقدم بيانه، كاسمه: العظيم والمجيد والصمد، وكما قال ابن عباس فيما رواه عنه ابن أبي حاتم في (تفسيره)^{١٨٥} (الصمد: السيد الذي قد كُمل في سؤدده^{١٨٦}، والشريف: الذي قد كُمل في شرفه، والعظيم: الذي قد كُمل في عظمته، والحليم الذي قد كُمل في حلمه، والعليم الذي قد كُمل في علمه، والحكيم الذي قد كُمل في حكمته، وهو الذي قد كُمل في أنواع شرفه وسؤدده، وهو الله سبحانه وتعالى. هذه صفته لا تنبغي إلا له، ليس له كفوا أحد، وليس كمثله شيء، سبحانه الله الواحد القهار) هذا لفظه.

وهذا مما خفي على كثير ممن تعاطى الكلام في تفسير الأسماء الحسنى، ففسر الإسم بدون معناه، ونقصه من حيث لا يعلم، فمن لم يحط بهذا علما بخس الإسم الأعظم حقه وهضمه معناه، فتدبره.^{١٨٧}

قلت: تقدم ذكر هذه القاعدة في أقسام ما يجري صفة أو خبرا عن الرب تبارك وتعالى.

وهذا مثال لمزيد من البيان.

مثال:

اسم الله تعالى (السيد) جل جلاله.

إذا أطلق اسم السيد على الله تعالى فهو بمعنى المالك والمولى والرب.

ومعناه: المحتاج إليه على الإطلاق.

فالسؤدد كله حقيقة لله، والخلق كلهم عبيده، إذ إن الله تعالى هو المالك لعبيده، فنواصيهم بيديه، المتولي أمرهم، القائم على كل نفس بما كسبت، فما من معنى من معاني السيادة إلا والله تعالى أكمله.

ومن آثار هذا الاسم

١- إثبات السيادة لله تعالى من جميع الوجوه.

٢- وجوب إفراجه جل وعلا بالربوبية، إذ هو رب كل شيء ومليكه، وخالقه ومدبره، وكل شيء راجع إليه.

٣- وجوب إفراجه جل وعلا بالعبادة، فإنه إذا كان سيد كل شيء وربّه ومليكه وخالقه ورازقه، وكل شيء تحت تصرفه وتقديره، فإنه يمتنع حينئذ أن يعبد غيره، أو يسأل غيره، أو يرجى غيره، أو يتوكل على غيره قال تعالى: (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (الزمر/٦٣).

٤- وجوب إفراجه جل وعلا بالأسماء الحسنى والصفات العلى، كما قال تعالى: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) (الشورى/١١)، وكما قال تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (الأعراف/١٨٠)، وقال تعالى: (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) (طه/٨) وقال تعالى: (وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (النحل/٦٠)، وقال تعالى: (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) (مريم/٦٥).

^{١٨٥} تفسير ابن أبي حاتم / تفسير سورة الإخلاص، ١٠ / ٣٤٧٤.

^{١٨٦} قال الشيخ الألباني في ظلال الجنة في تخريج السنة للحافظ أبى بكر عمرو بن أبى عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني / ٦٦٦ (عن عبد الله بن مسعود قال: الصمد: السيد الذي انتهى سؤدده، إسناده حسن رجاله كلهم ثقات من رجال (التهذيب) على ضعف يسير في عاصم بن بهدلة) و٦٧٢ (عن أبى وائل قال الصمد الذي قد انتهى سؤدده، إسناده صحيح مقطوع أيضا رجاله ثقات رجال الشيخين).

^{١٨٧} بدائع الفوائد ١- / ٢٩٦ - ٢٩٧.

٥- وجوب جعل شرعه هو الحاكم والسيد على كل أمر، فالحكم لله تعالى وحده، فالأمر أمره، والنهي نهيه، وأما التحاكم إلى غيره، فهو قدح في هذه السيادة.

فمن جعل غير شرع الله حاكماً يتحاكم إليه، فقد اتخذ سيّداً غير الله، فالذين يجعلون العقول حاكمة على شرع الله تعالى ما قدرُوا هذه السيادة حق قدرها، والذين يتحاكمون إلى القوانين الوضعيّة الشيطانية، أعطوا هذه القوانين السيادة، والذين يقدمون آراء الرجال، ويقلّدون الآباء والشيوخ والأحبار والرهبان، ما جعلوا الله تعالى سيّداً، وإنما جعلوا السيادة للمتبعين.

قال تعالى مخبراً عن أهل النار: (وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَا) (الأحزاب/٦٧).

قال تعالى: (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) (التوبة/٣١).

وقال تعالى: (أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ) (الشورى/٢١).

وقال تعالى: (أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَنْعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) (المائدة/٥٠).

إلى غير ذلك من الآثار الجليّة التي دل عليها هذا الاسم.^{١٨٨}

فائدة

أسم (الله) هو الاسم الجامع لمعاني أسماء الله الحسنى كلها، ما عُلِمَ منها، وما لم يُعَلَم؛ ولذلك يقال في كل اسم من أسمائه الكريمة: (هو من أسماء الله، ولا ينعكس).

^{١٨٨} باختصار من المقال: (بحث عقدي في لفظ السيد) / يوسف بن محمد السعيد، المنشور في مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، العدد/١١٢، السنة السادسة والثلاثون، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٤م.

القاعدة العشرين معرفة الإلحاد في أسماء الله تعالى حتى لا يقع فيه

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:
العشرون: وهي الجامعة لما تقدم من الوجوه، وهي معرفة الإلحاد في أسمائه حتى لا يقع فيه،
قال تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ)
(الأعراف / ١٨٠) والإلحاد في أسمائه هو: العدول بها وبحقائقها ومعانيها عن الحق الثابت لها، وهو مأخوذ
من الميل كما يدل عليه مادته (ل ح د). فمنه: اللحد، وهو الشق في جانب القبر الذي قد مال عن الوسط.
ومنه: الملحد في الدين المائل عن الحق إلى الباطل.
قال ابن السكيت: الملحد المائل عن الحق المُدْخِل فيه ما ليس منه. ومنه الملتحد، وهو مفتعل من ذلك، وقوله
تعالى: (ولن تجد من دونه ملتحدا) (الكهف / ٢٧) أي: مَنْ تَعَدِل إليه وتهرب إليه وتلتجئ إليه وتميل إليه
عن غيره. تقول العرب: التحد فلان إلى فلان إذا عدل إليه.
إذا عُرف هذا فالإلحاد في أسمائه تبارك وتعالى أنواع:
أحدها: أن يسمى الأصنام بها كتسميتهم اللات من الإلهية، والعزى من العزيز، وتسميتهم الصنم لها، وهذا
إلحاد حقيقة فإنهم عدلوا بأسمائه إلى أوثانهم وآلهتهم الباطلة.
الثاني: تسميته بما لا يليق بجلاله كتسمية النصارى له: أبا، وتسمية الفلاسفة له: موجبا بذاته، أو علة
فاعلة بالطبع، ونحو ذلك.
وثالثها: وصفه بما يتعالى عنه ويتقدس من النقائص، كقول أخبث اليهود: إنه فقير. وقولهم: إنه استراح بعد
أن خلق خلقه. وقولهم: (يد الله مغلولة) (المائدة / ٦٤)، وأمثال ذلك مما هو إلحاد في أسمائه وصفاته.
ورابعها: تعطيل الأسماء عن معانيها وجدد حقائقها، كقول من يقول من الجهمية وأتباعهم: إنها ألفاظ
مجردة لا تتضمن صفات ولا معاني، فيطلقون عليه اسم: السميع والبصير والحي والرحيم والمتكلم والمريد،
ويقولون: لا حياة له ولا سمع ولا بصر ولا كلام ولا إرادة تقوم به، وهذا من أعظم الإلحاد فيها عقلا وشرعا
ولغة وفطرة، وهو يقابل إلحاد المشركين، فإن أولئك أعطوا أسمائه وصفاته لآلهتهم، وهؤلاء سلبوه صفات
كمالها وجحدوها وعطلوها، فكلاهما ملحد في أسمائه.
ثم الجهمية وفروخهم متفاوتون في هذا الإلحاد؛ فمنهم الغالي والمتوسط والمنكوب. وكل من جحد شيئا عما
وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم؛ فقد ألحد في ذلك، فليستقل أو ليستكثر.
 وخامسها: تشبيه صفاته بصفات خلقه، تعالى الله عما يقول المشبهون علوا كبيرا.
فهذا الإلحاد في مقابلة إلحاد المعطلة، فإن أولئك نفوا صفة كماله وجحدوها، وهؤلاء شبهوها بصفات خلقه،
فجمعهم الإلحاد وتفرقت بهم طرقه، وبرأ الله أتباع رسوله صلى الله عليه وسلم وورثته القانمين بسنته عن
ذلك كله، فلم يصفوه إلا بما وصف به نفسه، ولم يجحدوا صفاته ولم يشبهوها بصفات خلقه، ولم يعدلوا بها
عما أنزلت عليه لفظا ولا معنى، بل أثبتوا له الأسماء والصفات ونفوا عنه مشابهة المخلوقات؛ فكان إثباتهم
برينا من التشبيه، وتنزيههم خليا من التعطيل، لا كمن شبهه حتى كأنه يعبد صنما، أو عطل حتى كأنه لا يعبد
إلا عدما.

وأهل السنة وسط في النحل، كما أن أهل الإسلام وسط في الملل، توقد مصابيح معارفهم من: (مِنْ شَجَرَةِ
مُبَارَكَةِ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ
يَشَاءُ)، (النور / ٣٥)، فنسأل الله تعالى أن يهدينا لنوره ويسهل لنا السبيل إلى الوصول إلى مرضاته ومتابعة
رسوله، إنه قريب مجيب. ^{١٨٩}

(الواجب في الأسماء الحسنى: أن تثبت على ما جاء به الكتاب والسنة على الوجه اللائق بجلال الله وعظمته، فلا ينفي منها اسم، ولا ينفي من معانيها صفة، ولا تشبه بصفات المخلوقين، فإن ذلك كله الحاد في أسمائه سبحانه، وهو كفر نعوذ بالله منه، قال سبحانه وتعالى (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) الأعراف / ١٨٠.

والإلحاد في أسماء الله تعالى، هو الميل بها عما يجب فيها. وهو أنواع:

١. أن ينكر شيئاً منها أو مما دلت عليه من الصفات والأحكام، كما فعل أهل التعطيل من الجهمية وغيرهم. وإنما كان ذلك إلحاداً لوجوب الإيمان بها وبما دلت عليه من الأحكام والصفات اللائقة بالله فإنكار شيء من ذلك ميل بها عما يجب فيها.

٢. أن يجعلها دالة على صفات تشابه صفات المخلوقين كما فعل أهل التشبيه، وذلك لأن التشبيه معنى باطل لا يمكن أن تدل عليه النصوص، بل هي دالة على بطلانه فجعلها دالة عليه ميل بها عما يجب فيها.

٣. أن يسمى الله تعالى بما لم يسم به نفسه، كتسمية النصارى له: (الأب)، وتسمية الفلاسفة إياه (العلة الفاعلة)، وذلك لأن أسماء الله تعالى، توقيفية، فتسمية الله تعالى بما لم يسم به نفسه ميل بها عما يجب فيها، كما أن هذه الأسماء التي سموه بها نفسها باطلة ينزه الله تعالى عنها.

٤. أن يشتق من أسمائه أسماء للأصنام، كما فعل المشركون في اشتقاق العزى من العزيز، واشتقاق اللات من الإله، على أحد القولين، فسموا بها أصنامهم وذلك لأن أسماء الله تعالى مختصة به، لقوله تعالى: (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (الأعراف / ١٨٠)، وقوله: (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ) (طه/٨)، وقوله: (هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (الحشر/٢٤)، فكما اختص بالعبادة وبالألوهية وبأنه يسبح له ما في السموات والأرض، فهو مختص بالأسماء الحسنى، فتسمية غيره بها على الوجه الذي يختص بالله عز وجل ميل بها عما يجب فيها.

٥. الحاد النفاة: وهو تعطيل الأسماء عن معانيها وجحد حقائقها، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما:

(الإلحاد التكذيب) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٦٢٣/٥)، ولا ريب أن من أنكر معاني هذه الأسماء وجد حقائقها فهو مكذب بها ملحد في أسماء الله، ومن ذلك قول من يقول من المعطلة: إنها ألفاظ مجردة لا تدل على معاني، ولا تتضمن صفات، فيطلقون عليه اسم السميع والبصير والحي والرحيم، ويقولون: لا حياة له، ولا سمع له، ولا بصر له، ولا رحمة، تعالى الله عما يقولون، وسبحان الله عما يصفون، ولا ريب أن هذا من الإلحاد في أسماء الله، ثم إن هؤلاء المعطلين متفاوتون في هذا التعطيل، فمنهم من تعطيله جزئي، بمعنى أنه يعطل بعضاً ويثبت بعضاً، ومنهم من تعطيله كلي، بمعنى أنه يعطل الجميع فلا يثبت شيئاً من الصفات التي تدل عليها أسماء الله الحسنى، وكل من جحد شيئاً مما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم فقد ألد في ذلك، وحظه من هذا الإلحاد بحسب حظه من هذا الجحد.

والإلحاد بجميع أنواعه محرم لأن الله تعالى هدد الملحدين بقوله: (وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون)، ومنه ما يكون شركاً، أو كفراً حسبما تقتضيه الأدلة الشرعية).^{١٩٠}

^{١٩٠} انظر غير مأمور القواعد المثلى - القاعدة السابعة وفتاوى أركان الإسلام - ص ٨٨ - ٩٠ وشرح العقيدة الواسطية - ١ / ١١٩ - ١٢٤ / ابن عثيمين ومختصر معارج القبول / آل الحكمي - ص ٣٤.

أهمية المعرفة بقواعد الأسماء والصفات

قال العلامة ابن القيم الجوزية رحمه الله تعالى:
فهذه عشرون فائدة مضافة إلى القاعدة التي بدأنا بها في أقسام ما يوصف به الرب تبارك وتعالى، فعليك بمعرفتها ومراعاتها، ثم اشرح الأسماء الحسنى إن وجدت قلبا عاقلا ولسانا قائلا ومحلا قابلا؛ وإلا فالسكوت أولى بك، فجناب الربوبية أجل وأعز مما يخطر بالبال أو يعبر عنه المقال: (وفوق كل ذي علم عليم) (يوسف/٧٦) حتى ينتهي العلم إلى من أحاط بكل شيء علما.
وعسى الله أن يعين بفضلته على تعليق (شرح الأسماء الحسنى)^{١٩١} مراعيًا فيه أحكام القواعد برينًا من الإلحاد في أسمائه وتعطيل صفاته، فهو المان بفضلته، والله ذو الفضل العظيم.^{١٩٢}

^{١٩١} قال الشيخ عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر في (فائدة جلية في قواعد الأسماء الحسنى) الناشر غراس، الكويت، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ-٢٠٠٣م، ص ٥١:

(وقد تحقق هذا لابن القيم رحمه الله، فقد ذكر ابن رجب وغيره ضمن مؤلفات ابن القيم كتاب (شرح الأسماء الحسنى) وكان مع هذا له عناية فائقة في كثير من مصنفاته شرح أسماء الله الحسنى وبيان معانيها ومدلولاتها وقد جمع الشيخ الفاضل بكر أبو زيد حفظه الله أبحاث ابن القيم في الأسماء الحسنى من كتبه المطبوعة ورتبها مع ذكر مصادرها في كتابه (التقريب لعلوم ابن القيم)).
^{١٩٢} بدائع الفوائد / ص ٢٩٩ - ٣٠٠، وبهذا ختم العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى كلامه عن الفائدة الجلية (ما يجري صفة أو خبرا على الرب تبارك وتعالى) من بدائع الفوائد - ١ / ٢٨٤ - ٣٠٠.

توحيد الأسماء والصفات أهميته وثمرات الإيمان به

أهمية توحيد الأسماء والصفات^{١٩٣}

للعلم بتوحيد الأسماء والصفات والإيمان به أهمية عظيمة، ومما يدل على أهميته ما يلي:

- ١ / أن الإيمان به داخل في الإيمان بالله عز وجل إذ لا يستقيم الإيمان بالله حتى يؤمن العبد بأسماء الله وصفاته.
- ٢ / أن معرفة توحيد الأسماء والصفات والإيمان به كما آمن السلف الصالح عبادة لله عز وجل فאלله أمرنا بذلك، وطاعته واجبة.
- ٣ / الإيمان به كما آمن السلف الصالح طريق سلامة من الانحراف والزلل الذي وقع فيه أهل التعطيل والتمثيل، وغيرهم ممن انحرف في هذا الباب .
- ٤ / الإيمان به على الوجه الحقيقي سلامة من وعيد الله، قال تعالى: (وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (الأعراف/١٨٠).
- ٥ / أن هذا العلم أشرف العلوم، وأجلها على الإطلاق؛ فالاشتغال بفهمه، والبحث فيه اشتغال بأعلى المطالب وأشرف المواهب .
- ٦ / أن أعظم آية في القرآن هي آية الكرسي، وإنما كانت أعظم آية لاشتغالها على هذا النوع من أنواع التوحيد.
- ٧ / أن سورة الإخلاص تعدل ثلث القرآن؛ لأنها أخلصت في وصف الله عز وجل.
- ٨ / أن الإيمان به يثمر ثمرات عظيمة، وعبوديات متنوعة.

ثمرات الإيمان بتوحيد الأسماء والصفات^{١٩٤}

- العلم بأسماء الله وصفاته، وتدبرها، وفهمها على مراد الله أهم العلوم وأشرفها كما مر؛ لما يثمره من الثمرات العظيمة النافعة المفيدة .
- ولقد اعتنى علماء الإسلام - قديماً وحديثاً - في بيان أسماء الله وصفاته، وشرحها، وإيضاحها، وبيان ثمرات الإيمان بها، فمن الثمرات التي تحصل من جراء الإيمان بها ما يلي:
- ١ / العلم بأسماء الله وصفاته هو الطريق إلى معرفة الله :
 - فالله خلق الخلق ليعرفوه، ويعبدوه، وهذا هو الغاية المطلوبة منهم؛ فالاشتغال بذلك اشتغال بما خلق له العبد، وتركه وتضييعه إهمال لما خلق له، وقبيح بعبد لم تزل نعم الله عليه متواترة أن يكون جاهلاً بربه ، معرضاً عن معرفته .
 - وإذا شاء العباد أن يعرفوا ربهم فليس لهم سبيل إلى ذلك إلا التعرف عليه من خلال النصوص الواصفة له، المصرحة بأفعاله وأسمائه، كما في آية الكرسي، وآخر سورة الحشر، وسورة الصمد، وغيرها.
 - ٢ / أن معرفة الله تدعو إلى محبته وخشيته وخوفه ورجائه وإخلاص العمل له: وهذا هو عين سعادة العبد، ولا سبيل إلى معرفة الله إلا بمعرفة أسمائه وصفاته والتفقه بمعانيها، وأحكامها، ومقتضياتها.
 - ٣ / تزكية النفوس وإقامتها على منهج العبودية للواحد الأحد: وهذه الثمرة من أجل الثمرات التي تحصل بمعرفة أسماء الله وصفاته، فالشريعة المنزلة من عند الله تهدف إلى إصلاح الإنسان، وطريق الإصلاح هو إقامة العباد على منهج العبودية لله وحده لا شريك له، والعلم بأسماء الله وصفاته، يعصم - بإذن الله - من الزلل، ويفتح

^{١٩٣} توحيد الأسماء والصفات/ الشيخ محمد بن إبراهيم الحمد، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة، الإصدار ٣.٤٨.

^{١٩٤} توحيد الأسماء والصفات/ الشيخ محمد بن إبراهيم الحمد، نسخة الكترونية من المكتبة الشاملة، الإصدار ٣.٤٨.

للعباد أبواب الأمل، ويثبت الإيمان، ويعين على الصبر، فإذا عرف العبد ربه بأسمائه وصفاته، واستحضر معانيها - أثر ذلك فيه أيما تأثير، وامتلاً قلبه بأجل المعارف والألطف.

فمثلاً أسماء العظمة تملأ القلب تعظيماً وإجلالاً لله.

وأسماء الجمال والبر والإحسان والرحمة والجود تملأ القلب محبة له، وشوقاً إليه، ورغبة بما عنده، وحمداً وشكراً له.

وأسماء العزة، والحكمة، والعلم، والقدرة - تملأ القلب خضوعاً وخشوعاً وانكساراً بين يديه عز وجل.

وأسماء العلم، والخبرة، والإحاطة، والمراقبة، والمشاهدة - تملأ القلب مراقبةً لله في الحركات والسكنات في الجلوات والخلوات، وحراسةً للخواطر عن الأفكار الرديئة، والإرادات الفاسدة.

وأسماء الغنى، واللفظ، تملأ القلب افتقاراً، واضطراراً، والتفاتاً إليه في كل وقت وحال.

٤ / الانزجار عن المعاصي: ذلك أن النفوس قد تهفو إلى مقارفة المعاصي، فتذكر أن الله يبصرها، فتستحضر هذا المقام وتذكر وقوفها بين يديه، فتتجزر وترعوي، وتجنب المعصية.

٥ / أن النفوس طُلعة، تتطلع وتتشوق إلى ما في أيدي الآخرين، وربما وقع فيها شيء من الاعتراض أو الحسد، فعندما تتذكر أن الله من أسمائه (الحكيم)، والحكيم هو الذي يضع الشيء في موضعه - عندئذ تكف عن حسدها، وتنقذ^{١٩٥} عن شهواتها، وتنفط عن غيها.

٦ / أن العبد يقع في المعصية، فتضيق عليه الأرض بما رحبت، ويأتيه الشيطان؛ ليجعله يسيء ظنه بربه، فيتذكر أن من أسماء الله (الرحيم، التواب، الغفور)، فلا يتمادى في خطيئته، بل ينزع عنها، ويتوب إلى ربه، ويستغفره فيجده غفوراً تواباً رحيماً.

٧ / ومنها أن العبد تتناوشه المصائب، والمكاره، فيلجأ إلى الركن الركين، والحصن الحصين، فيذهب عنه الجزع والهلع، وتنتفح له أبواب الأمل.

٨ / ويقارع الأشرار، وأعداء دين الله من الكفار والفجار، فيجدون في عداوته، وأذيته، ومنع الرزق عنه، وقصم عمره، فيعلم أن الأرزاق والأعمار بيد الله وحده، وذلك يُثمر له الشجاعة، وعبودية التوكل على الله ظاهراً وباطناً.

٩ / وتصيبه الأمراض، وربما استعصت وعزَّ علاجها، وربما استبد به الألم، ودب اليأس إلى قلبه، وذهب به كل مذهب، حينئذ يتذكر أن الله هو الشافي، فيرفع يديه إليه ويسأله الشفاء، فتنتفح له أبواب الأمل، وربما شفاه الله من مرضه، أو صرف عنه ما هو أعظم، أو عوضه عن ذلك صبراً وثباتاً ويقيناً هو عند العبد أفضل من الشفاء.

١٠ / أن العلم به تعالى أصل الأشياء كلها: حتى إن العارف به حقيقة المعرفة يستدل بما علم من صفاته وأفعاله على ما يفعله ويشعره من الأحكام؛ لأنه لا يفعل إلا ما هو مقتضى أسمائه وصفاته؛ فأفعاله دائرة بين العدل، والفضل، والرحمة، والحكمة.

١١ / أن من انفتح له هذا الباب - باب الأسماء والصفات - انفتح له باب التوحيد الخالص، الذي لا يحصل إلا للكامل من الموحدين.

١٢ / زيادة الإيمان: فالعلم بأسماء الله وصفاته من أعظم أسباب زيادة الإيمان، وذلك لما يورثه في قلوب العابدين من المحبة، والإنابة، والإخبات، والتقديس، والتعظيم للباري جل وعلا (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ) (محمد/١٧).

١٣ / أن من أحصى تسعة وتسعين اسماً من أسماء الله دخل الجنة، قال صلى الله عليه وسلم: (إن الله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة).

^{١٩٥} قلت: قال ابن منظور في لسان العرب: قدع: القَدْعُ: الكَفُّ والمَنْعُ. قَدَعَهُ يَقْدَعُهُ قَدْعاً وَأَقْدَعَهُ فأنْقَدَعَ وَقَدِعَ إِذَا كَفَّهُ عَنْهُ.

الخاتمة

أحمد الله في الختام كما حمدته في البدء، فهو أهل للحمد في كل موطن، الحمد لله الذي بحمده تتم الصالحات وأحمده على توفيقه، وأثني عليه الخير كله، لا أحصي ثناء عليه، هو كما أثنى على نفسه.

أحمد الله عز وجل على ما يسر وأعان، وأسأله أن ينفع به، وأن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم، إنه على ذلك قدير، وأن يغفر لي ما كان فيه من زلل انه هو الغفور الرحيم سبحانه وتعالى.

وبعد حمد الله تعالى أتوجه بالدعاء للسادة العلماء العاملين لجهودهم في نشر الاسلام على منهج سلفنا الصالح من أهل السنة والجماعة، وأسأله تعالى أن يوفقهم لخير ما يحب ويرضى وأن يتقبل أعمالهم وأن يجزيهم جنة الفردوس الاعلى مع الانبياء والصديقين والشهداء وحسن أولئك رفيقا.

والشكر موصول لمن راجع هذه البحث المتواضع وأمدني بملاحظاته وتوجيهاته الطيبة.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه أجمعين.

سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا انت استغفرك وأتوب اليك.

وكتب ذلكم

أكرم غانم اسماعيل تكاي

محرم ١٤٣٥ هـ

الموصل / العراق

agtd61@yahoo.com

agtd1961@gmail.com

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
٩	تمهيد
٩	اقسام ما يجري صفة أو خبرا عن الرب تبارك وتعالى
١٠	القسم الأول
١١	القسم الثاني والثالث
١٣	القسم الخامس
١٤	القسم السادس
١٥	القواعد العشرين في باب الأسماء والصفات
١٧	القاعدة الأولى: الاخبار عنه سبحانه وتعالى لا يستلزم إثباتا أو نفيا في أسمائه وصفاته
٢١	القاعدة الثانية: الصفة إذا كانت منقسمة إلى كمال ونقص لم تدخل بمطلقها في أسمائه تعالى
٢٤	القاعدة الثالثة: لا يلزم من الاخبار عنه سبحانه وتعالى بالفعل مقيدا أن يشتق له اسم مطلق
٢٩	القاعدة الرابعة: أسماء الله تعالى أعلام وأوصاف
٣٢	القاعدة الخامسة: الاسماء الحسنى لها دلالات ثلاثة المطابقة والتضمن واللزوم
٣٥	القاعدة السادسة: اسماء الله الحسنى لها اعتباران
٣٧	القاعدة السابعة: الاسماء والصفات توقيفية على النص
٤٠	فائدة: حديث صريح في أن أسماء الله ليست من فعل الأدميين وتسمياتهم
٤١	فائدة: بيان معنى الإجماع في العقائد عند أهل السنة والجماعة
٤٢	فائدة: الاستدلال بالحديث الحسن في العقائد
٤٣	فائدة: الاستدلال بحديث الاحاد في العقائد
٤٤	فائدة: الاستدلال بالقراءة الشاذة في العقائد
٤٦	فائدة: الاستدلال بالحديث الموقوف في العقائد
٤٩	القاعدة الثامنة: اشتقاق المصدر والفعل من الأسماء الحسنى
٥١	القاعدة التاسعة: أفعال الرب تبارك وتعالى صادرة عن أسمائه وصفاته
٥٤	القاعدة العاشرة: إحصاء الأسماء الحسنى والعلم بها
٥٦	القاعدة الحادية عشر: أسماؤه كلها حسنى ليس فيها أسم غير ذلك
٥٩	القاعدة الثانية عشر: مراتب إحصاء أسمائه سبحانه وتعالى
٦٣	القاعدة الثالثة عشر: الأسماء التي تطلق على الله تعالى وعلى العبد
٦٦	القاعدة الرابعة عشر: دلالة الأسماء التي تطلق على الله تعالى وعلى العبد
٧٠	القاعدة الخامسة عشر: ما يلزم من الصفات وما لا يلزم
٧١	القاعدة السادسة عشر: الأسماء الحسنى لا تدخل تحت حصر ولا تحد بعدد
٧٣	القاعدة السابعة عشر: اسماؤه تعالى منها ما يطلق عليه مفردا ومقترنا بغيره
٧٥	القاعدة الثامنة عشر: أنواع الصفات
٧٧	القاعدة التاسعة عشر: من أسماء الله تعالى الحسنى ما يكون دالا على عدة صفات
٧٩	القاعدة العشرين: معرفة الالحاد في أسماء الله تعالى حتى لا يقع فيه
٨١	أهمية المعرفة بقواعد الأسماء والصفات
٨٢	توحيد الأسماء والصفات، أهميته وثمرات الايمان به
٨٤	الخاتمة
٨٥	الفهرس